

قَالَ تَعَالَى إِنَّا فَتَقَرُّاكَ لَتَقَرَّاهُ عَلَى الْمَنَاسِكِ فَكُنْتَ وَتَقَرُّاكَ لَتَقَرَّاهُ

چوں آیت خودال ست نافعیت یم یچی برائے  
عامہ ط صر باشد یا بادی و نیز بر ضرورت تعلیم علوم قرآنیہ یعنی دینیہ و مشتمل  
بر مقاصد مبادی پس اتنا النص المزبور صحیفہ شہرہ کہ متدرج است بتدرج شہرہ  
صحت بہ

# اکسادی

جلد ۱ بابت شیعان ۱۳۴۷

کہ جامع ست انواع علوم دینیہ را برائے ہر طالب و جادی مذکر است ہر مجلس و  
ناوی و مکتب برائے ہر طائف و صادی و بصورت ترجمہ سالہ ترغیب و ترہیل الموعظ و  
حل انتہا بہ کلید شوقی تشریف و حیدر السلیہ و ہر الصدیق کہ اکثر آن مستفاد است  
از گاہ ارشادی یعنی خانقاہ ہشتری امدادی و بدارہ محرم عثمانی و در ہر ہلالی  
در محبوس المطالع دہلی مطبوع گردید

از کتابخانہ اشرفیہ در سبہ کلان دہلی نیز نزد دفتر صدک میگرد

# فہرست مضامین

رسالہ الہادی بابت ماہ شعبان المعظم ۱۳۴۷ھ  
جو یہ برکت دعا حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب نظام العالی  
کتب خانہ اشرفیہ دربیہ کلاں دہلی سے شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضمون	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	التادیب التہذیب ترجمہ ترغیب وترہیب	حدیث	مولانا مولوی محمد اسحق صاحب سلمہ ..	۱۰۱
۲	تہییل الرابعہ .. ..	وعظ	حکیم الامتہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب سلمہ	۱۰۲
۳	حیوۃ المسلمین .. ..	مضامین مختلفہ	" "	۱۰۳
۴	کلید شتوی یعنی شرح شتوی لانا دم	تصوف	" "	۱۰۴
۵	التشریف بمعرفۃ آحاد بیث التصفوت	حدیث	" "	۱۰۵
۶	ملفوظات فرید الجیسد .. ..	ملفوظات	" "	۱۰۶
۷	حل الاتباہات .. ..	کلام	مولانا مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب سلمہ	۱۰۷
۸	سیرۃ الصدیق	سیر	مولوی محمد صابر صاحب سلمہ	۱۰۸

## اصول و مقاصد رسالہ الہادی اور ضروری طلاعن

- ۱- رسالہ ہذا کا مقصد امت محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- ۲- یہ رسالہ ہر قمری مہینے کی تیسری تاریخ کو بچہ اللہ عین تاریخ ہی پر شائع ہوتا ہے۔
- ۳- رمضان المبارک ۱۳۴۷ھ سے یہ رسالہ بوند ٹائٹل تین جہز کا کر دیا گیا ہے اور قیمت سالانہ وہی دو روپے آٹھ آنے (۸) ہے۔
- ۴- سوائے ان صاحبان کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں جملہ خریداران کی خدمت میں رسالہ دی۔ پی بھیجا جائے گا۔ اور دو آنہ خرچ حسب طری اضافہ کر کے
- ۵- جن حضرات کی خدمت میں نمونے کے طور پر رسالہ ارسال کیا جاتا ہے وہ جب تک پیشگی قیمت نہ پہنچے گی یا دی۔ پی کی بات نہ دیں گے جو سہرا پرچہ نہ بھیجا جائے گا۔
- ۶- جو صاحب بیان سال میں خریدار ہوں گے انکی خدمت میں کل پرچے شروع جلد یعنی جلد اول ۱۳۴۷ھ سے بھیجے جائیں گے اور ابتدا رسالہ سے خریدار سمجھے جائیں گے اور اگر الامادہ کی جلد اول دوم سوم چہارم۔ درکار ہو طلب فرمایا مگر اسکی قیمت فی جلد تین روپے ہے علاوہ محصول ڈاک

الرافعہ  
محمد عثمان مالک و مدیر رسالہ الہادی۔ دہلی

فرماتے تھے ملعون ہے جس نے بوجہ اللہ مانگا اور ملعون ہے جس سے بوجہ اللہ مانگا گیا اور منع کرو یا جب تک کہ ہجر یعنی بری بات نہ مانگے۔ **و** اللہ اعلم لعنت کی وجہ یہ ہے کہ خدا کی ذات پاک کی دونوں نے قدر نہیں کی اللہ اعلم اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اُس کے راوی صحیح کے آدمی ہیں بحسب شیخ یحییٰ بن عثمان بن صالح کے کہ ثقہ ہیں اور اس میں کلام ہے لفظ ہجر کی تفسیر میں دو احتمال بیان کئے ہیں یا تو ایسا مرقیح مانگے کہ لائق ہنویا بری طرح سے سوال کرے الفاظ قبیحہ سے اور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اللہ کے واسطے پناہ مانگے اُس کو پناہ دید و اور جو اللہ کے واسطے مانگے اُس کو دید و اور جو تم کو دعوت دے اُس کی دعوت قبول کر لو اور جو تمہارے ساتھ سلوک کرے تم اس کا بدلہ اُتارو اور اگر بدلہ دینے کو کچھ نہ ملیں ہو تو اُس کے لئے اتنی دعا کرو کہ تم خیال کرنے لگو کہ تم نے بدلہ اُتار دیا اس کو ابو داؤد نسائی اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے شرط یحییٰ بن پر صحیح کہا ہے۔

۹ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تم کو سب سے برا آدمی نہ بتاؤں وہ وہ شخص ہے کہ خدا کے نام پر مانگے اور نہ دیا جائے۔ اور اس حدیث کے ایک معنی یہ بھی کرتے ہیں کہ خدا کے نام پر اُس سے کوئی مانگے اور نہ دے اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے اور نسائی نے اور ابن حبان نے بھی اپنی صحیح میں ایک حدیث کے آخر میں روایت کیا ہے جو انشاء اللہ کتاب الجہاد میں آوے گی۔

## صدقہ کی ترغیب اور تنگدست کی ہمت اور نفلی صدقات کے

### بیان میں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے ایک چھوٹے کے برابر حلال کمائی سے خیرات کیا اور اللہ پاک سچر حلال کمائی کے قبول کرتا ہی نہیں ہو تو اللہ تعالیٰ اس کو اپنے واسطے ہاتھ سے قبول کرتا ہے،

پھر اُس کی ایسے پرورش کرتا ہے جیسے کوئی اپنے بچہ کو پرورش کرتا ہے یہاں تک کہ وہ پہاڑ کے برابر ہو جاتا ہے۔ اس کو بخاری، مسلم نسائی ترمذی ابن ماجہ اور ابن جریر نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ کی ایک روایت میں اس طرح ہے، جب بندہ طیب مال میں سے تصدق کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُس بندہ سے قبول فرماتے ہیں اور داپنے ہاتھ میں اس کو لے کر پرورش فرماتے ہیں جیسا کوئی اپنے بچہ کو پرورش کرتا ہے یا اونٹ کے بچہ کو پرورش کرتا ہے اور بالتحقیق مرد ایک لقمہ کو تصدق کرتا ہے تو وہ خدا کے پاک کے دست (قدرت) میں بڑھتا ہے۔ حتیٰ کہ پہاڑ کے برابر ہو جاتا ہے پس تصدق کرو۔

اور ترمذی کی ایک صحیح روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ صدقہ قبول فرماتے ہیں اور داپنے ہاتھ میں لے کر اُس کی پرورش فرماتے ہیں جیسا کہ کوئی تم میں سے اپنے بچہ کو پرورش کرتا ہے، یہاں تک کہ ایک لقمہ پہاڑ اُحد کے برابر ہو جاتا ہے، اور اس کی تصدیق آیت کریمہ وهو الذی یقبل التوبة عن عباده ویأخذ الصدقات الاکلیۃ ویجوز الله المراد ویبزی الصدقات میں ہے ترجمہ وہ (اللہ) وہ ذات پاک ہے کہ اپنے بندوں کی توبہ قبول فرماتا ہے اور صدقات لیتا ہے اور اللہ تعالیٰ سود کو گھٹاتا ہے اور صدقات کو بڑھاتا ہے۔ اور اس کو مثل ترمذی کے امام مالک نے سعید بن مسریٰ سے مرسل روایت کیا ہے حضرت ابو ہریرہ کا ذکر نہیں کیا۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں جناب نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم میں سے ایک شخص کے ایک چہوارے اور ایک لقمہ کو پرورش کرتا ہے جیسے کوئی اپنے بچہ کو پرورش کرتا ہے یا اونٹ کے بچے کو پرورش کرتا ہے حتیٰ کہ وہ اُحد کے برابر ہو جاتا ہے، اس کو طبرانی نے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے لفظ ابن حبان کے ہیں۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صدقہ کسی مال سے نقصان نہیں دیتا اور اللہ تعالیٰ بندہ کے معاف کرنے سے نہیں بڑھاتا مگر عزت کو اور کوئی بندہ اللہ کے واسطے تو اضع نہیں اختیار کرتا کہ اللہ تعالیٰ اس کے رفع مراتب نہ کرتا ہو، اس کو مسلم ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اور امام مالک نے مرسل روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بندہ کہتا ہے میرا مال میرا مال اور اُس کے تو اُس کے مال میں سے صرف تین ہیں جو کہا لیا فنا کر دیا یا پینا تو پرانا کر دیا یا ویر یا تو جمع کر لیا اور جو اُس کے سوا ہے (اُس کی کیفیت یہ ہے کہ) وہ بندہ جائے والا ہے اور اُس مال کو لوگوں کے لئے چھوڑ جانے والا ہے اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کون ہے کہ اُس کے وارث کا مال اُس کو اپنے مال سے زیادہ محبوب ہو صاحب نے عرض کیا یا رسول اللہ تم میں سے کوئی ایسا نہیں ہے سب کو اپنا ہی مال محبوب ہے آپ نے فرمایا بس تو اپنا مال وہ ہے جس کو اُس کے بھید یا اور اُس کے وارث کا مال وہ ہے جس کو پیچھے چھوڑا اس کو امام بخاری اور نسائی نے روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک آدمی نے جنگل میں بادل میں سے ایک آواز سنی کہ فلان شخص کے باغ کو سیراب کر بس وہ بادل ایک طرف کو ہٹا اور اپنا پانی ایک پتھری زمین میں ڈال دیا وہ تمام پانی اُس زمین کے نالوں میں سے ایک نالے میں بھر گیا یہ شخص اُس پانی کے پیچھے پیچھے چلا گیا اچانک دیکھا کہ ایک آدمی اپنے باغ میں کھڑا ہوا بیلچے سے پانی پھیر رہا ہے اُس سے کہا اسے اللہ کے بندہ تیرا کیا نام ہے کہا فلاں وہ ہی نام جو بادل میں سنا تھا (باغ واسے لئے) کہا اسے اللہ کے بندہ تو نے میرا نام کیوں چنا اُس نے کہا میں نے اُس بادل میں سنا تھا جس کا یہ پانی ہے کہتا تھا فلاں کے باغ کو سیراب کر تیرا ہی نام لیا تھا تیرا اس باغ میں کیا دستور راجل ہے، اُس نے کہا جب تو نے یہ بات کہی ہے تو میں دیکھتا ہوں جو کچھ اس میں پیدا ہوتا ہے ایک تہائی خیرات کرتا ہوں اور ایک تہائی میں اور میرے بال بچے کھاتے ہیں اور ایک تہائی اس میں لگا دیتا ہوں اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

اور حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے کوئی تم میں سے ایسا نہیں ہے کہ اُس سے اللہ تعالیٰ بلا ترجمان عنقریب گفتگو نہ فرمائے بس وہ آدمی داہنے طرف دیکھے گا بجز اپنے پہلے عمل بھیجے ہوئے کے کچھ نہ دیکھے گا، اور اپنی بائیں طرف نظر ڈالے گا وہاں بھی بجز اپنے پہلے عملوں کے کچھ نہ دیکھے گا

پھر سامنے دیکھے گا تو بجز آگ کے اپنے مونہہ کے آگے کچھ نہیں دیکھے گا لہذا آگ سے بچو پھر اگر چہ چہوارے کی ایک پھانک ہی کے ساتھ ہی اور ایک روایت میں ہے جو تم میں سے طاقت رکھے کہ آگ سے چھپ جائے اگر چہ ایک چہوارے کی پھانک ہی کے ساتھ ہو اس کو ایسا کرنا چاہئے، اسکو بخاری مسلم نے روایت کیا ہے۔

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے ہر کسی کو چاہئے کہ اپنے چہرہ کو آگ سے بچا دے اگر چہ چہوارے کی ایک پھانک ہی سے ہو اس کو امام احمد نے اسناد صحیح سے روایت کیا ہے۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہتی ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے عائشہ آگ سے دیک اگر چہ ایک چہوارے کی پھانک ہی کے ساتھ ہو وہ بھی بہو کے کو سیر کے قائم مقام کر دیتا ہے اس کو امام احمد نے سند حسن سے روایت کیا ہے، اور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ

۶۲  
علیہ وسلم سے سنا کہ آپ کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرماتے تھے کہ اے کعب بن عجرہ نماز نزدیک (پروردگار) ہے اور روزہ ڈھال ہے اور صدقہ خطاؤں کو بھاتا ہے جیسا کہ پانی آگ کو اے کعب بن عجرہ تمام آدمی (روزانہ) دو قسم کی صبح کرنے والے ہیں اپنی جان کو بیچنے والے گردن کو بند ہونے والے اور اپنی جان کو خریدنے والے اپنی گردن کی آزادی میں اسکو ابو یعلیٰ نے سند صحیح سے روایت کیا ہے

اور حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے کعب بن عجرہ وہ گوشت اور خون حبت میں داخل نہیں ہوگا جو حرام سے پرورش پاتا ہے آگ اُس کے لئے اولیٰ ہے اے کعب بن عجرہ آدمی دو حالتوں میں صبح کرنے والے ہیں جان چھڑانے میں (مصرف ہیں) وہ تو اس کو آزاد کرنے والے ہیں یا صبح کرتے ہیں اس کو اسی طرح بھانسنے والے ہیں اے کعب بن عجرہ نماز نزدیک (رب العالمین) ہے اور روزہ ڈھال ہے اور صدقہ گناہوں (کی آگ) کو بھاتا ہے جیسے چالاک آدمی چکدار چکنے پتھروں پر چلا جاتا ہے اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمراہی میں سفر میں تھا انہوں نے پہلے حدیث بیان کی اور اُس میں یہ بھی بیان کیا کہ، اور آپ نے فرمایا میں تجھ کو خیر کے دروازوں کا پتہ نہ دوں، میں نے عرض کیا بیشک (ضروری بیان فرمائیے) یا رسول اللہ فرمایا روزہ ڈال ہے اور صدقہ حطاؤں (کی آگ) کو ایسا بھجاتا ہے جیسے پانی آگ کو اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حدیث حسن صحیح فرمایا ہے اور یہ حدیث پوری خاموشی کے باب میں آویگی اور یہی حدیث ابن حبان کے نزدیک حضرت جابر کی ایک حدیث میں ہے جو انشاء اللہ کتاب القصار میں آویگی۔

اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صدقہ پروردگار کے غضب کو بھجاتا ہے اور بُری موت کو دفع کرتا ہے، اسکو ترمذی اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور ترمذی نے حسن غریب کہا ہے اور ابن المبارک نے کتاب البر میں اس حدیث کا آخری حصہ بیان کیا ہے۔ اور اُن کے لفظ یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ صدقہ کرنے سے بُری موت کو شتر درجے دفع کرتا ہے۔

اور حضرت ابو کبشہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے تین شخص ہیں میں اُن پر قسم کھاتا ہوں اور تم سے ایک حدیث بیان کرتا ہوں یا درکھنا (تین شخص یہ ہیں) کسی آدمی کا مال صدقہ کرنے سے نہیں کم ہوا، اور کوئی بندہ ایسا نہیں ہے کہ اُس سے ظلم سے کوئی چیز چھینی گئی ہو اور اُس نے اُس پر صبر کیا ہو اور پھر اللہ نے اُس کی عزت افزائی نہ فرمائی ہو، اور کوئی بندہ ایسا نہیں ہے کہ سوال کا دروازہ اپنے اوپر کھولا ہو (یعنی مانگنا شروع کیا ہو) اور پھر اللہ پاک نے اُس پر فقر کا دروازہ نہ کھولا ہو یا کوئی اور کلمہ اسی معنی میں فرمایا تھا اور ایک حدیث بیان کرتا ہوں یا درکھنا دنیا چار قسم کے آدمیوں کے واسطے ہے، ایک وہ آدمی کہ اللہ تعالیٰ نے اُس کو مال اور علم نصیب کیا وہ اُس کے بارہ میں اپنے رتب سے ڈرتا ہے اور صلہ رحمی کرتا ہے اور اُس میں اللہ پاک کا حق پہچانتا ہے وہ تو فاضل ترین مرتبہ پر ہے اور ایک بندہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو علم نصیب فرمایا ہے اور مال نصیب نہیں فرمایا تو وہ سچی نیت والا ہے کہتا ہے اگر اللہ مجھ کو

مال نصیب فرماتا تو میں فلاں کی طرح عمل کرتا وہ اپنی نیت کے ساتھ ساتھ ہے یہ دونوں اجماع میں برابر ہیں اور ایک آدمی ہے کہ اللہ نے اُسے مال دیا ہے اور علم نہیں نصیب کیا وہ بغیر علم کے اپنے مال میں عثر لو د کرتا ہے اور اُس مال کے بارہ میں اپنے رب سے نہیں ڈرتا اور نہ صلہ بھی کرتا ہے اور نہ اُس میں کچھ اللہ کا حق جانتا ہے یہ بڑے خبیث مرتبہ کا ہے اور ایک بندہ ہے کہ نہ اس کو علم نصیب ہوا نہ مال وہ کہتا ہے اگر میرے پاس مال ہوتا تو میں فلاں شخص جیسے کام کرتا وہ اپنی نیت کے ساتھ ساتھ ہے اور دونوں کا گناہ برابر ہے اسکو ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنخیل اور صدقہ خیرات کرنے والے کی مثال بیان فرمائی جیسے دو آدمی آہنی زرہ پہنے ہوئے ہیں کہ اُن کے دونوں ہاتھ چھاتی اور ہانسون کے درمیان کسے ہوئے ہیں، بس خیرات کنندہ جوں جوں خیرات کرتا جاتا ہے وہ زرہ ڈھیلی ہوتی جاتی ہے حتیٰ کہ اس کے پوروں کو ڈھک لیتی ہے اور پیروں میں گھسٹنے لگتی ہے اور بنخیل جب خیرات کا قصد کرتا ہے تو وہ زرہ سکر جاتی ہے اور اُس کا ہر ہر حلقہ اپنی جگہ کو پکڑ لیتا ہے حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گریبان میں اونگلیاں ڈال کر زور لگا کر ایسا دکھاتے تھے کہ گویا آپ کھینچنا چاہتے ہیں مگر نہیں کھینچتی اس کو بخاری مسلم نسائی نے روایت کیا ہے اور نسائی کے الفاظ کا ترجمہ اس طرح ہے کہ خرچیل اور بنخیل کی مثل، مثل دو آدمیوں کے ہے کہ اُن پر لوہے کے دو جبے یا دوزرہ ہیں کہ ہانقوں سے گلے کے ہانسون تک جب خرچیل آدمی خرچ کرنا چاہتا ہے تو اُس کی زرہ واسع ہو جاتی ہے اور بڑھ جاتی ہے حتیٰ کہ اُس کے پوروں کو ڈھانک لیتی ہے اور (اتنی) پنچی لٹک جاتی ہے کہ چلتے میں) اُس کے قدموں کے آثاروں کو مٹا دیتی ہے اور بنخیل جب خرچ کرنا چاہتا ہے تو (اُس کی زرہ سکر جاتی ہے اور اُس کی ہر ہر کڑی اپنی جگہ مضبوط پکڑ لیتی ہے حتیٰ کہ جب کڑیاں اپنی جگہ پکڑ لیتی ہیں تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ

اُس کی حالت دکھانے کے لئے بطور اشارہ کے، اُسکو واسع کرتے تھے وہ واسع نہیں ہوتی تھی۔ اللہ اعلم بالصواب مقصود یہ معلوم ہوتا ہے کہ مال کی محبت جبکو بمنزلہ نوہ کی زرہ کے فرمایا ہے وہ سخی کو بھی ہوتی ہے اور بخیل کو بھی ہوتی ہے فرق اتنا ہے کہ سخی جوں جوں خرچ کرتا جاتا ہے ہمت بڑھتی جاتی ہے اور محبت کم ہوتی جاتی ہے حتیٰ کہ محبت خرچ کو بالکل مانع نہیں رہتی اور بخیل جب خرچ کا ارادہ کرتا ہے محبت مال ایسی غالب ہوتی ہے کہ اس کا ہاتھ کھلتا ہی نہیں گویا وہ خرچ کرنے پر قادر ہی نہیں رہتا۔

اور امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں ہم کو خبر پہنچی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روزہ دار تھیں اور ان کے گھر میں صرف ایک روٹی تھی ایک سائل نے جناب سے سوال کیا آپ نے اپنی باندی سے فرمایا یہ (روٹی) اس سائل کو دید و باندی نے عرض کیا جناب کے افطار کرنے کے لئے اور کچھ نہیں ہے آپ نے فرمایا یہ اُسکو دید و باندی کہتی ہے میں نے ایسا ہی کیا جب ہم نے شام کی تو گھر والوں نے فرمایا ایک آدمی نے آپ کی خدمت میں ایک بکری اور اُٹکا سامان بدیہ کیا ہے جو کبھی بدیہ بھیجتا بھی نہیں تھا، آپ نے اُسی باندی کو بلایا اور فرمایا کھاؤ یہ تمہاری روٹی سے بہتر ہے۔

امام مالک فرماتے ہیں اور ہم کو یہ بھی خبر پہنچی ہے کہ ایک مسکین نے حضرت عائشہ ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کھانا مانگا آپ کے پاس انگور تھے آپ نے ایک آدمی سے فرمایا ایک دانہ لے کر اُسکو دید و وہ آدمی تعجب سے دیکھنے لگا آپ نے فرمایا کیا تم تعجب کرتے ہو اس دانہ میں کتنے ذرہ کے برابر حصہ ہیں (اللہ اعلم یہ اشارہ اُس آیت کریمہ کی طرف ہے من یعمل مثقال ذرۃ خیرا یرہ ترجمہ جو ایک ذرہ کے برابر کوئی عمل نیک کرے گا اس کو بھی دیکھ لیگا مطلب یہ ہے کہ اگر تم زیادہ نہیں دے سکتے تو شرم کی وجہ سے تھوڑا دینے سے باز نہ رہو ضائع نہیں جائیگا، خدا کے نزدیک اُسکا بھی بڑا اجر ملے گا۔ اُسکو امام مالک نے اسی طرح بلا سند موطا میں بیان کیا ہے۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص نے (اپنے دل میں) کہا میں صدقہ کروں گا اُس نے ایک چور کے ہاتھ پر رکھ دیا صبح کو لوگ کہنے لگے کہ آج رات چور کو خیرات دے گئی ہے، کہنے لگا اللہ تیرا شکر ہے چور پر میں ضرور صدقہ کروں گا صدقہ لے کر گیا تو ایک زانیہ کے ہاتھ پر رکھ دیا پھر صبح کو لوگ کہنے لگے کہ آج رات کو پھر زانیہ پر خیرات کی گئی ہے پھر کہنے لگا اے خدا تیرا شکر ہے زانیہ پر میں پھر ایک صدقہ کروں گا پھر صدقہ لے کر نکلا تو ایک تو نگر کے ہاتھ پر رکھ دیا پھر صبح کو لوگ کہنے لگے کہ آج رات کو ایک غنی کو صدقہ دیا گیا ہے، کہنے لگا اے اللہ تیرا شکر ہے چور پر اور زانیہ پر اور غنی پر (یہ کلمہ بطور تاسف کے کہہ رہا تھا) اُس کو بشارت ہوئی، تیرا صدقہ جو چور پر ہوا ہے (اُس کا فائدہ یہ ہے کہ شاید وہ (اسکی وجہ سے) اپنی چوری سے بچے، اور زانیہ پر بھی کہ شاید وہ اپنے زنا سے بچے اور غنی شاید وہ عبرت حاصل کرے اور جو کچھ اُس کو خدا نے دیا ہے اُس میں سے خرچ کرنے لگے اس کو بخاری نے ان ہی لفظوں سے روایت کیا ہے اور مسلم اور نسائی نے کہا ہے کہ بشارت دی گئی کہ تیرا صدقہ قبول ہو گیا پھر باقی حدیث کو اُسی طرح روایت کیا۔

۶۶

اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے ہر شخص (بروزِ محشر) اپنے صدقہ کے زیر سایہ رہے گا جب تک کہ تمام لوگوں کا حساب فیصل ہو، یزید راوی حدیث کہتے ہیں کہ میرے استاد ابو مرثد کا کوئی ایسا دن نہیں گزرتا تھا کہ کچھ صدقہ نہ کریں اگرچہ ایک روٹی یا ایک پیاز ہی ہو اس کو امام احمد نے اور ابو خزیمہ اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور حاکم نے اپنی کتاب میں روایت کر کے بشرط مسلم پر صحیح کہا ہے۔

اور ابن خزیمہ کی روایت میں یزید بن ابی حبیب سے بھی مروی ہے کہ ابو مرثد بن ابی عبد اللہ شیرازی تمام اہل مصر سے پہلے شام کے وقت مسجد کو جایا کرتے تھے اور میں نے اُن کو کبھی نہیں دیکھا کہ مسجد میں گئے ہوں اور اُن کی حبیب میں کچھ صدقہ نہ ہو پیسہ یا روٹی یا گیہوں (کچھ نہ کچھ ہوتا تھا) حتیٰ کہ گاہے گاہے دیکھا کہ پیاز ہی اٹھائے لئے جاتے ہیں، یزید کہتے ہیں، میں کہتا اے ابو الخیر یہ تو آپ کے کپڑے سڑا دیں تو فرماتے اے ابن ابی

اور دوسرے ہاتھ سے زور سے جھٹکا دیکر چھین لیا۔ دیکھیے اس شخص نے ایک ذرا سے خیالی  
ادب کے لئے اُن بزرگ کو کیسی تکلیف دی اور ادب سے بڑھکر بے ادبی ہو گئی۔ یہ نا سمجھی کی  
باتیں ہیں۔ اور یہ باتیں ہلکی نہیں۔ اور گو یہ نماز روزے کی طرح اسلام کے فرضوں میں سے نہیں  
لیکن چونکہ اخلاق و عادات کا تعلق دوسروں سے ہے۔ اور اس وجہ سے یہ بندوں کے حقوق  
میں داخل ہیں اس لئے اُنکے اندر کمی زیادتی کرنے میں عذاب کا زیادہ اندیشہ اور نماز روزہ  
چونکہ اللہ کے حقوق ہیں اس لئے اُن میں کوتاہی کرنے سے اس قدر عذاب کا اندیشہ نہیں  
کیونکہ اللہ تعالیٰ بخشنے والے ہیں اُن سے بخشش کی اُسید کچھ دور نہیں۔ مگر بندوں کے حق خود  
انہیں کے معاف کر نیسے معاف ہوتے ہیں۔ اس لئے اُن کی رعایت زیادہ ضروری ہے۔

چنانچہ حدیث شریف میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا وہ قصہ جس میں حضور کے رات کو قبرستان کی طرف  
جائز کا ذکر ہے اس بات کی پوری دلیل ہے کہ اخلاق و عادات کی رعایت نہایت ضروری  
ہے۔ وہ قصہ یہ ہے کہ ایک رات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے  
مکان سے قبرستان کو تشریف لے گئے۔ اُنہوں نے سمجھا کہ شاید کسی اور بیوی کے یہاں  
تشریف لیجا رہے ہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ یہ جاگتی ہیں۔  
اس لئے حضور اس خیال سے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی آنکھ نہ کھل جائے آہستہ سے اُٹھے اور  
آہستہ سے دروازہ کھولا اور آہستہ سے بند کیا۔ پس ہر ایک کو ان باتوں کا خیال رکھنا  
چاہئے۔ کہ سونے والوں کو تکلیف نہ ہو غرض کہ حضور قبرستان کی طرف تشریف لے گئے  
حضرت عائشہ چونکہ جاگتی تھیں اور اُن کا خیال تھا کہ شاید کسی اور بیوی کے ہاں تشریف  
لیکے ہیں اس لئے یہ بات اُن کو بوجہ محبت کے غلبہ کے گوارہ نہ ہوئی اور دبے پاؤں پیچھے  
پیچھے ہوئیں اور حضور تو اس درجہ محبوب تھے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور آدمیوں کو عشق ہو تو  
کیا عجیب ہے جبکہ جانور تک حضور کی محبت سے بیقرار تھے۔ حج میں جب حضور نے سو اونٹ  
ذبح کئے ہیں جس میں تریٹھ اونٹ اپنے ہاتھ سے ذبح کئے تھے (اس سے آپ کی قوت کا بھی  
اندازہ ہو سکتا ہے) تو اونٹوں کی یہ حالت تھی کہ بیقرار ہو کر آپ کے پرچھے کی طرف اپنی گردنیں  
جھکاتے تھے۔ جب حیوانات کو یہ بیقراری ہو تو حضرت عائشہ صدیقہ کو تو خاص تعلق تھا۔

اُن کی بے قراری کیا عجیب ہے غرض کہ حضرت عائشہ صدیقہ بیچھے بیچھے قبرستان میں پہنچ کر  
 حضورؐ نے وہاں مردوں کے لئے دعا فرمائی۔ اُس کے بعد گھر کی طرف لوٹے اور یہ بھی لوٹیں تو  
 اب یہ آگے ہوئیں۔ حضورؐ نے اپنے آگے آدمی دیکھ کر معلوم کرنے کے لئے اس طرف تیز چلتے  
 شروع کیا۔ حضرت عائشہؓ دوڑیں۔ حضورؐ نے بھی دوڑ کر آگے بڑھنا چاہا وہ اور دوڑیں اور  
 گھر آکر بستر پر چپکے سے لیٹ گئیں۔ حضرت تشریف لائے تو پوچھا کہ سانس کیوں چڑھ  
 ہوا ہے حضرت عائشہؓ نے حالت بیان کی خلاصہ یہ کہ دیکھے حضورؐ نے حضرت عائشہؓ  
 کی نیند میں خلل نہ آنے کیلئے کیسی احتیاط کی کہ آہستہ آہستہ اٹھے۔ آہستہ سے دروازہ کھولا  
 اور آہستہ سے بند کیا۔

(۳) بعض لوگوں کو یہ آداب ذرا سخت لفظوں سے سکھائے جاتے ہیں کیونکہ بعض طبیعتوں  
 کے لئے سختی کی ضرورت ہوتی ہے تو وہ لوگ سختی سے بُرا مانستے ہیں۔ اور اس کو اخلاق کے  
 خلاف سمجھتے ہیں۔ جان لینا چاہیے کہ بے تمیزی کی بات پر سختی کرنا اخلاق کے خلاف نہیں کیونکہ  
 حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گری پڑی چیز کے بارے میں  
 مسئلہ دریافت کیا کہ اگر کوئی آوارہ بکری ملے تو کیا کیا جائے۔ آپؐ نے فرمایا کہ اس کو پکڑ لینا  
 چاہئے ورنہ کوئی اور شخص یا بھڑا لے لیگا۔ پھر اس شخص نے اونٹ کی نسبت بھی یہی دریافت  
 کیا تو حضورؐ ناخوش ہوئے۔ اور تمیزی سے جواب دیا کہ اونٹ سے تم کو کیا واسطہ وہ تو درخت  
 کے پتے کھا کر پانی پیکر خود ہی اپنے مالک کے پاس پہنچ جائے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ  
 غصہ کرنا بے تمیزی کی بات پر جائز ہے۔ پس حقیقت اخلاق کی یہ ہے کہ بلا وجہ کسی کو  
 تکلیف نہ پہنچائے۔ بعض لوگ کسی گھر پر جا کر تقاضے پر تقاضا اور آوازیں دینی شروع  
 کر دیتے ہیں۔ یہ بھی تکلیف دینا ہے جو لوگ کہ حضورؐ کو دروازہ پر آکر پکارتے تھے اُن کی  
 نسبت اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بے شک جو لوگ آپؐ کو حجروں کے باہر سے پکارتے ہیں اکثر  
 اُن میں سے بے سمجھ ہیں۔

(۴) اسلام کا ایک ادب تو یہ ہے جس کا بیان ہوا کہ عبادت میں جو شخص مشغول ہو اُس کو  
 سلام نہ کرے اور اس کی وجہ بھی بیان کر دی گئی۔ اسی طرح سلام کا ایک ادب یہ ہے کہ جو شخص

گناہ میں مشغول ہو اس کو سلام نہ کرے کیونکہ گنہگار کی تعظیم جائز نہیں۔ اور سلام کرنا ایک قسم کی تعظیم ہے۔ اور ایک ادب یہ ہے کہ پیشاب یا خلع کی حالت میں سلام نہ کرے اور کھانے پینے کی حالت میں سلام نہ کرنا چاہئے۔ اس وقت اگر سلام کا جواب دیا تو اندیشہ ہے کہ شاید گلے میں پھندا پڑ جائے۔ اس بیان میں اور بھی بہت ادب اور احکام آگئے۔ پھر سلام کے بعد مصافحہ کیا جاتا ہے اُس کے بھی چند ضروری آداب ملتے ہیں سو جانا چاہئے کہ ملاقات ہوتے ہی توسب کے نزدیک سنت ہے اور رخصت کے وقت مصافحہ کرنے میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک سنت ہے اور بعض کے نزدیک نہیں اور ان دو وقتوں کے سوا اور کبھی وقت میں مصافحہ کرنا ثابت نہیں۔ پس مصافحہ کے لئے بھی قاعدہ مقرر ہوا۔ اور اس میں مصافحہ کی خصوصیت نہیں بلکہ ہر چیز کے واسطے خاص خاص قاعدے اور شرطیں ہوتی ہیں کہ بدون اُن کے وہ چیز درست نہیں ہوتی دیکھئے نواز ہے۔ اگر کوئی چار رکعت کی جگہ پانچ رکعت پڑھے لگے تو صحیح نہیں ہوگی یا حجبہ دیہات میں پڑھنے لگے تو خفیوں کے نزدیک نہیں ہوگا جیسا کہ حج بمبئی میں کرے تو حج نہیں ہوتا۔ اسی طرح ہر کام کا ایک قاعدہ ہوتا ہے چنانچہ مصافحہ اور گلے ملنے کے بھی خاص قاعدے ہیں۔ اُن کے خلاف مصافحہ کرنا اور گلے ملنا درست نہیں جیسے عید بقرعید جمعہ میں جو لوگ رسم جان کر مصافحہ کرتے ہیں یا گلے ملتے ہیں یہ کہیں قرآن حدیث میں ثابت نہیں اس لئے یہ رسم بدعت ہے۔ اس کو چھوڑ دینا چاہئے۔ اور جو مولوی ان مسئلوں کو بتلائیں اُن سے بجا بکشی نہ کرنی چاہئے۔ کہ صاحب اُس کی کیا وجہ۔ یہ کیوں منع ہے۔ کیونکہ دلیل کا سمجھنا آسان نہیں ہے اس کے لئے بڑے علم کی ضرورت ہے البتہ حکم کا معلوم کر لینا بے شک آسان ہے۔ کہ مسئلہ معلوم کر لو اور اس پر عمل کر لو۔ باقی دلیل ہر شخص کی سمجھ میں نہیں آسکتی مگر عوام کے حال پر افسوس ہے کہ باوجود علم نہ ہونیکے عالموں سے مقابلہ کرتے ہیں۔ اصل یہ ہے کہ اُن کے دل میں عالموں کی عزت نہیں ورنہ عزت ہوتی تو کبھی عالموں سے بجا بکشی نہ کرتے۔ دیکھو اگر کوئی انجینئر کسی سرکاری عالی شان عمارت کے گرانے کا حکم دیدے اور عمارت کے غیب نقصان کو پوری طرح بیان نہ کرے تو وہ عمارت فوراً گرادی جاتی ہے۔ ذرا تاہل نہیں کیا جاتا کیونکہ اس کو ماہر اور معتبر سمجھ کر اس کی رائے کو بہت

قابل قدر سمجھتے ہیں اور بڑے سے بڑا فضل دل میں یوں جان لیتا ہے کہ جس بات کو انجینئر کی عقیدہ  
 نظر معلوم کر سکتی ہے میری سمجھ میں نہیں آ سکتی۔ افسوس عالموں کو اتنا بھی نہیں سمجھا جاتا جتنا  
 انگریزی ڈاکٹر اور انجینئر کو سمجھتے ہیں۔ بعض اس سے بڑھ کر شریعت میں کاٹ چھانٹ کرنے کے  
 واسطے دیتے ہیں کہ شریعت کے بعض احکام موقوف کر دیے جائیں۔ اگر ایسی رائے دینے والے  
 کی باتیں مارتی جاوین تو شریعت تو تمام مٹ کر رہ جائے اور سوائے کفر اور بد دینی کے اسلام  
 نام بھی باقی نہ رہے۔ حالانکہ مسلمان ہونے کا تقاضا تو یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کے حکموں کو بے  
 جیل و جت مان لیتے افسوس یہ لوگ اتنا نہیں سمجھتے کہ وکیل سے قانون اور دفعہ پوچھنے کا تو ح  
 ہے مگر قانون کی وجہ دریافت کرنے کا حق نہیں کیونکہ اول تو اکثر وکیل وجہ کو جانتے ہی نہیں  
 اور جو جانتے ہیں وہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ قانون مبتلا ہمارا کام ہے۔ قانون کی وجہ مبتلا  
 ہمارا کام نہیں ہے۔ اگر قانون کی وجہ معلوم کرنا منظور ہے تو قانون بنانے والوں سے جا  
 پوچھو اور قانون کے بدلنے کی رائے دینا اور اس میں بحث کرنا تو حکومت کا صاف انکار ہے  
 افسوس دنیا کی حکومت کے قانون میں تو دخل دینا ناجائز سمجھا جاوے مگر شریعت کے حکم  
 میں دخل دینا آسان سمجھا جائے۔ حکیم۔ ڈاکٹر سول سرجن جب کوئی نسخہ تجویز کرتا ہے تو اس  
 کوئی نہیں پوچھتا کہ یہ نسخہ کیوں تجویز کیا ہے۔ اس کی وجہ کیا ہے اور عالموں سے وجہ پوچھ  
 جاتی ہے اور جتین نکالی جاتی ہیں۔ اصل یہ ہے کہ وہاں تو بیماری سے اچھا ہونا مقصود ہے  
 اور یہاں یہ مقصود ہی نہیں۔ ورنہ جب کسی عالم کی نسبت یہ تحقیق ہو جاتا کہ یہ روحانی حکیم  
 تو ان کے نسخے کو بے حیلہ و حجت پی جاتے۔ ان کے دلوں میں خود اللہ تعالیٰ کے حکموں ہی  
 کی قدر نہیں بلکہ ان کو کھیل بنا رکھا ہے۔ شریعت کے حکموں کا حال رسم و رواج کا سا سمجھا  
 ہے کہ جیسی مصلحت سمجھی اُس کے موافق بدل ڈالا۔ اب مصافحہ کے متعلق عرض کرتا ہوں۔

بعض وقت مصافحہ کر نیسے دوسرے آدمی کو تکلیف ہوتی ہے۔ فرض کیجئے ایک ہاتھ میں جوتا  
 دوسرے ہاتھ میں چھتری ہے۔ اب مصافحہ کیسے کرے سوائے اس کے کہ جوتے کو رکھے تو خود  
 تکلیف دینا ہی نامناسب ہے۔ اسی طرح جو آدمی کام میں مشغول ہو اُس سے مصافحہ نہ کرنا چاہئے  
 اس سے تکلیف بھی ہوتی ہے۔ اور حرج بھی ہوتا ہے۔ اسی طرح جو شخص تیز چلا جا رہا ہو اس کو

بہ وقت مصافحہ کر نیسے تکلیف ہوا ہے  
 وقت مصافحہ نہ کرنا چاہئے۔

مصافحہ کے لئے روکنا مناسب نہیں۔ کیونکہ اس میں دوسرے ضروری کام کا حرج ہوتا ہے اس لئے تنگی ہوتی ہے۔ اسی طرح بعض آدمیوں کی عادت ہے کہ مجلس میں پہنچ کر سب آدمیوں سے مصافحہ کرتے ہیں اور اگر وہ لوگ کسی شغل میں ہوں تو اتنی دیر تک سب بیکار ہو جاتے ہیں اور اس سے دل میں تنگی ہوتی ہے۔ اسی طرح اکثر لوگوں کی عادت ہے کہ بعد وعظ کہنے کے عوظ کہنے والے سے ضرور مصافحہ کرتے ہیں۔ سوا اول تو یہ بدعت ہے اور پھر تکلیف بھی ہے جس بات میں تکلیف ہو وہ نکرنا چاہئے جیسے اگر قرنیہ سے معلوم ہو جائے کہ سفارش کر نیسے دوسرے آدمی پر بوجھ ہو گا تو ایسی سفارش نہ کرے۔ بعض دفعہ سفارش پر عمل کرنا اس آدمی کی مصلحت کے خلاف ہوتا ہے۔ اور سفارش کر نیوالے کے لحاظ اور اس کے دل ٹوٹنے کے خیال سے اپنی بھلائی کے خلاف کرنے پر اس کو مجبور ہونا پڑتا ہے۔ اور اب سفارش کرنے والے تو اس خیال میں مست ہیں کہ ہم نے فلان شخص کی حاجت پوری کر دی مگر اس کی خبر نہیں کہ بلا وجہ اور ناحق دوسرے آدمی پر بوجھ ڈال کر اس کی مصلحتوں کا خون کیا۔ ایک نیکی کے لئے جو کہ واجب بھی نہ تھی مفت کئی برائیاں ذرہ لیں۔ اکثر لوگ ایک مصلحت تو دیکھ لیتے ہیں کہ ایک آدمی کو نفع پہنچ گیا مگر اُن نقصانوں کو نہیں دیکھتے جو دوسروں کو پہنچے۔ اگر سفارش کی ضرورت ہو تو اس میں صاف ظاہر کر دینا چاہئے کہ تمہاری مصلحت کے خلاف ہو تو یہ کام کرو۔ ورنہ خیر تاکہ دوسرے آدمی پر بوجھ نہ پڑے۔ دیکھیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا سے اُن کے شوہر شعیب کی سفارش کی کہ اُن کے ساتھ نکاح قبول کر لو۔ بریرہ رضی اللہ عنہا چونکہ جانتی تھیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سفارش میں بوجھ نہیں ڈالتے۔ اس لئے انہوں نے پوچھا کہ آپ حکم فرماتے ہیں۔ یا سفارش۔ حضور نے فرمایا کہ نہیں حکم نہیں دیتا سفارش کرتا ہوں۔ بریرہ رضی اللہ عنہا چونکہ معلوم تھا کہ آپ سفارش قبول نہ کرنے سے ناراض نہ ہوں گے اس لئے انہوں نے صاف انکار کر دیا تو سفارش ایسی ہونی چاہئے کہ دوسرے پر بوجھ نہ پڑے۔ بلکہ صاف کہہ دے کہ اگر مصلحت کے خلاف نہ ہو تو کرو، کچھ زور نہیں ڈالا جاتا۔ کہ صاحب یہ کام آپ کو ضرور کرنا ہو گا۔ افسوس ہم نے سب عاداتین بدل دیں۔ کس کس چیز کی اصلاح کیجے۔ مثل مشہور ہے کہ اونٹ رے اونٹ تری کو نسی کل سیدھی۔ غرض اس بات کا خیال رکھو۔ کہ جس کام سے دوسرے کو

تکلیف پہنچتی ہو۔ وہ نکرے جیسے دعوت کم آدمیوں کی تھی اور زیادہ آگئے۔ یہ مرض بھی  
 کہ ایسا عام ہو رہا ہے کہ لوگ اکثر بیاہ شادی میں اس کی پرواہ نہیں کرتے۔ خواہ دعوت کرنے  
 والے کے یہاں اتنا سامان بھی نہ ہو۔ ایک طرف آدمی تھے انہوں نے جو دیکھا کہ شادی  
 بیاہ وغیرہ عام دعوتوں میں ایک ایک دود کو ضرور ساتھ لیجاتے ہیں انہوں نے کیا دل لگی  
 کی کہ ایک دفعہ جو دعوت میں گئے تو اپنے ایک بچے کو بھی ساتھ لیگئے اور جب کھانا رکھا  
 جانے لگا تو انہوں نے بچے کے حصہ کی بھی رکابی رکھوائی۔ لوگوں نے تعجب سے پوچھا کہ یہ کیا  
 حرکت ہے انہوں نے کہا کہ بھائی! لوگوں بد دن بلائے اپنی اولاد کو ساتھ لاتے ہیں میری  
 کوئی اولاد نہیں ہے۔ میں اس کو عزیز رکھتا ہوں۔ اس لئے میں اسے لے آیا۔ غرض سب  
 شرمندہ ہوئے اور اس رسم کو موقوف کیا گیا حدیث شریف میں آیا ہے کہ ایک دفعہ ایک شخص بلا کہے  
 دعوت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوئے۔ آپ نے مکان پر پہنچ کر گھر والے  
 سے صاف فرما دیا کہ یہ ایک آدمی ہمارے ساتھ ہو لیا ہے۔ اگر تمہاری اجازت ہو تو آئے  
 ورنہ چلا جائے۔ گھر والے نے اس کو اجازت دیدی اور وہ شریک ہو گیا۔ رہا یہ شبہ کہ شاید  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لحاظ اس نے اجازت دیدی ہو اس کا جواب یہ ہے کہ ایسے  
 معاملوں میں حضور نے صحابہ کو اس قدر آزادی دے رکھی تھی کہ جس کا جی چاہتا قبول کرتا تھا اور  
 جس کا جی چاہتا تھا انکار کر دیتا تھا چنانچہ حضرت بریرہ زہرا کا قصہ آپ نے ابھی سنا ہی ایک  
 قصہ اس سے بڑھ کر سنئے۔ مسلم شریف میں ہے کہ ایک دفعہ ایک فارسی شخص نے جو کہ شوریہ عمدہ  
 پکاتا تھا۔ شوریہ پکا کر حضور کی دعوت کی۔ آپ نے فرمایا کہ اس شرط پر قبول کرتا ہوں کہ عائشہ  
 کی بھی دعوت کرو۔ اس شخص نے عرض کیا کہ نہیں حضرت عائشہ کی نہیں۔ اس پر حضور نے فرمایا  
 کہ پھر ہماری بھی نہیں پھر اُس نے اصرار کیا۔ حضور نے پھر یہی فرمایا۔ اُس نے چند بار انکار کیا  
 اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لحاظ کا بوجھ اور دباؤ ہوتا تو وہ انکار کیوں کرتا۔ پھر نئی  
 خوشی سے اُس نے حضرت عائشہ کی بھی دعوت کی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 قبول فرمائی۔ اور یہ جائز ہے کہ دعوت قبول کرنے میں کوئی شرط لگا دی جائے۔ غرض اس قسم کا

مسئلہ جسکی مذاق کرنے کی عادت ہو وہ اس حدیث کی ایک کتاب ہے ۱۲ منہ

تکلیف جو آج کل ہم لوگوں میں ہے۔ اُس زمانہ میں نہیں تھا۔ ہم لوگوں نے اپنی حالت خود بگاڑ رکھی ہے اور مذہب اسلام کو غیر قوموں کی نظروں میں ہلکا کر دیا ہے اور ہماری اس بُری حالت کو جو ہم نے خود اپنی یہودہ حرکتوں سے کر رکھی ہے غیر قومیں دیکھ کر غلطی سے مذہب اسلام کو ناقص سمجھنے لگتی۔ اور اصل میں ہم نے اسلام کو بدنام کر رکھا ہے۔

(۵) جس طرح ان موقعوں پر مصافحہ کر نیسے تکلیف ہوتی ہے جس کا بیان کیا گیا

اسی طرح کھانا وغیرہ کی وقت مصافحہ کرنا بھی سراسر بے تہذیبی ہے۔ ہاتھ تو سالن میں سن رہا ہے اُن کو مصافحہ کی پڑی ہے۔ بعض ایسی بے تمیزی کرتے ہیں کہ ہاتھ میں قارورہ کا برتن ہے بس اس کو دکھا اور مصافحہ کرنے لگے۔ یہ نفاست اور پاکیزگی کے بالکل خلاف ہے۔ اگرچہ ہاتھ میں کچھ نہ لگا ہو اصل اسکی یہ حدیث ہے کہ جو شخص اپنے پیشاب کے مقام کو ہاتھ لگا دے تو وضو کرے۔ امام شافعی تو اس حدیث سے ثابت کرتے ہیں کہ پیشاب کا مقام چھو لینے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ مگر ہمارے امام صاحب فرماتے ہیں کہ یہ حکم نفاست اور پاکیزگی کے لئے ہے۔ اور کہتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ یہ ہاتھ اب نماز کے قابل نہیں بہتر یہ ہے کہ وضو کرے یا صرف ہاتھ ہی دھو لے۔ اور اسلام کے حقوق میں سے ایک حق یہ ہے کہ مسلمان بھائی کے پکارنے پر جواب دے۔ اس کے بھی آداب ہیں۔ چنانچہ امام ابو یوسفؒ کو امام صاحبؒ نے یہ وصیت فرمائی ہے کہ اگر کوئی تم کو پیچھے سے پکارے تو جواب مت دے کیونکہ اُس نے تمہاری بے آبروئی کی ہے۔ کہ تم کو جاوڑوں کی طرح پیچھے سے آواز دیتا ہے اور اس حالت میں جواب نہ دینا غور نہیں ہے۔ بلکہ ایک شخص کی درستی اور اصلاح ہے۔ اور واقع میں پیچھے سے آواز دینا کتنی بے تمیزی کی بات ہے۔ کہ کام تو ہمارا اور دین اس کو یہ تہذیب کے خلاف ہے خود آگے بڑھ کر سامنے کی طرف سے آکر بولنا چاہیے اور ایک حق یہ ہے کہ اگر کوئی دعوت کرے تو قبول کر لینا چاہیے۔ اس کے بھی آداب ہیں۔

بعض آدمی غرور کی وجہ سے غریب کی دعوت قبول نہیں کرتے یہ بہت بُرا ہے اپسر مجھے ایک حکایت یاد آئی ہے ایک مولوی صاحب کی دعوت ایک بیچارے غریب نے کی۔ مولوی صاحب اس کے ساتھ دعوت کھانے جا رہے تھے راستہ میں ایک ایس صاحب کے

کسی کو پیچھے سے نہ پکارنا چاہیے۔

ملاقات ہوئی۔ جو مولوی صاحب کے دست تھے۔ رئیس صاحب نے پوچھا مولوی صاحب کہاں تشریف لیجئے۔ مولوی صاحب نے جواب دیا کہ اس سقے نے دعوت کی ہے۔ اس کے یہاں جا رہا ہوں۔ رئیس صاحب ملاست کرنے لگے کہ مولوی صاحب آپ نے تو بالکل ہی بات ڈبودی اور ایسی ذلت اختیار کی۔ مولوی صاحب نے یہ لطیفہ کیا کہ اس سقے سے فرمایا کہ اگر بھائی ان کو بھی دعوت میں لیچلو تو میں چلتا ہوں۔ ورنہ میں بھی نہیں چلتا۔ اب وہ سقہ رئیس کے گرد ہوا۔ اور خوش آمد کرنے لگا۔ اول اول تو بہت عذر کئے۔ مگر خوش آمد عجیب پھر اور لوگ بھی جمع ہو گئے۔ اور ان کو مجبور کرنے لگے۔ آخر مجبور ہو کر جانا پڑا۔ وہاں جا کر دیکھا کہ تمام سقے صف باندھیں کھڑے ہیں۔ اور رئیس صاحب کو معلوم ہو گیا کہ غریب لوگ مہمان کی جیسی تعظیم اور محبت کرتے ہیں وہ امیروں اور نوابوں کے یہاں خواب میں بھی نہیں کھلائی دیتی تو مان گئے کہ واقعی جیسی راحت و غرت اور محبت غریبوں سے ملنے میں ہے وہ امیروں سے ملنے میں قیامت تک نہیں۔ اور حقیقت میں غریب کے اندر بشرطیکہ پریشانی کی حد تک ہنوجس قدر دین اور دنیا کی راحت ہے وہ امیری میں ہرگز نہیں۔ پھر اس کی نصیحت اور شرافت الگ ہی۔ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرماتے ہیں کہ اے اللہ مجھ کو زندگی میں بھی سکین رکھے۔ اور سکین ہی ہونے کی حالت میں موت نصیب نہ کرے اور قیامت میں سکینوں کے ساتھ اٹھائے۔ بس مال کی اتنی ضرورت ہے کہ فاقہ نہ ہو اور پریشانی نہ ہو۔ غرض یہ کہ غریب لوگ اگر دعوت کریں تو مالدار کو غور کی وجہ سے انکار نہیں چاہئے باقی ہر جگہ کی دعوت قبول کر لینا بھی نہ چاہئے جس میں یہ بھی تمیز ہو کہ لہجہ دل سے کی ہے۔ یا نہیں۔ آمدنی حلال ہے یا نہیں۔ گو اس میں زیادہ کھود کرید کی بھی ضرورت نہیں مگر پھر بھی جن لوگوں کے ہاں غالب گمان میں آمدنی کا زیادہ حصہ حرام ہے۔ ان کی دعوت قبول کرنا جائز نہیں جیسا آجکل سودی زمین کی کثرت ہے۔ اسی طرح رشوت کی سوائے لوگوں کے ہاں دعوت قبول نہ کرے۔ ہاں اگر زیادہ حصہ مال کا حلال ہو تو جائز ہے لیکن اگر ان کی تنبیہ کے لئے نہ کھائے تو زیادہ بہتر ہے۔ اسی طرح اگر گناہ کے جلتے دعوت ہو تو قبول نہ کرے اگر اس کے پہنچ جانے کے بعد گناہ شرم ہو جیسے راگ باجہ

## روح سیر و ہم

کثرت سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا یعنی حسب قدر ہو سکے اللہ کا نام لیتے رہنا۔ قرآن اور حدیث میں اس کا حکم بھی ہے اور فضیلت اور ثواب بھی اور کچھ شکل کا حکم بھی نہیں تو ایسے آسان کام میں بے پروائی یا سستی کر کے حکم کے خلاف کرنا اور اتنا بڑا ثواب کہو کر اپنا نقصان کرنا کیسی بجا اور بڑی بات ہو پھر اللہ کا نام لیتے رہنے میں نہ کسی گنتی کی قید ہو اور نہ وقت کی اور نہ تسبیح رکھنے کی نہ پکا کر پڑھنے کی نہ وضو کی نہ قبلہ کی طرف موہنے کی نہ کسی خاص جگہ کی نہ ایک جگہ بیٹھنے کی ہر طرح سے آزادی اور ختم ہو پھر کیا شکل ہو البتہ اگر کوئی اپنی خوشی سے تسبیح پڑھنا چاہے خواہ گنتی یا رکعت کیلئے یا تسبیح ہاتھ میں پھونکے پڑھنے کا خیال آجاتا ہے خالی ہاتھ یا وہ نہیں رہتا تو اس مصلحت کیلئے تسبیح رکھنا بھی جائز ہو بلکہ بہتر ہے اور اس کا خیال نہ کرے کہ تسبیح رکھنے سے دکھلاوا ہو جائیگا۔ دکھلاوا تو نیت سے ہوتا ہے یعنی جب یہ نیت ہو کہ دیکھنے والے مجھ کو بزرگ سمجھیں گے اور اگر یہ نیت نہ ہو تو وہ دکھلاوا نہیں۔ اس کو دکھلاوا سمجھنا اور ایسے وہموں سے ذکر کو چھوڑ دینا یہ شیطان کا وہوکا ہے وہ اس طرح سے بہکا کر ثواب سے محروم رکھنا چاہتا ہے اور وہ ایک وہوکا یہ بھی دیتا ہے کہ جب دل تو دنیا کے کام میں پھنسا رہا اور زبان سے اللہ کا نام لیتے رہے تو اس سے کیا فائدہ سو خوب سمجھ لو کہ یہ بھی غلطی ہے جب دل سے ایک دفعہ یہ نیت کر لی کہ ہم تو اب کیوں اسے اللہ کا نام لینا شروع کرتے ہیں اس کے بعد اگر دل دوسری طرف ہی ہو جاوے مگر نیت نہ بدلے برابر ثواب ملتا رہے گا البتہ جو وقت اور کاموں سے خالی ہو نہیں سکتے وہ ذکر کی طرف متوجہ رکھنے کی بھی کوشش کرے فضول قصوں کی طرف خیال نہ لیجائے تاکہ اور زیادہ ثواب ہو اب ذکر کے بارے میں چند آیتیں اور حدیثیں لکھی جاتی ہیں آیات (ع) پس تم مجھ کو یاد کرو میں (عنایت سے) تم کو یاد رکھوں گا (بقدرہ) (ع) ایسے لوگ جو ہر حال میں اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے ہیں کھڑے بھی بیٹھے بھی (آل عمران) (ع) اے شخص اپنے رب کی یاد کیا کر (خواہ) اپنے دل میں (یعنی آہستہ آواز سے) عاجزی کے ساتھ اور خوف کے ساتھ اور (خواہ) زور کی آواز کی نسبت کم آواز کے ساتھ (اُسی عاجزی اور خوف کی ساتھ) صبح اور شام (یعنی ہمیشہ) اور (ہمیشہ کا مطلب یہ ہے کہ) غفلت والوں میں سے مت ہوتا (اعراف) وٹ اور بہت زور زور سے ذکر کرنا کوئی ثواب نہیں لیکن اگر کوئی بزرگ جو نہ نعت کے پابند ہو بلکہ علی کے طور پر بتلاوے تو جائز ہے اور وہ علاج یہ ہے کہ اس سے بعضوں کے دل پر زیادہ اثر ہوتا ہے لیکن اس کا خیال رکھے کہ کسی کی عبادت یا کسی کی غمزدگی میں خلل نہ پڑے نہیں تو گناہ ہوگا (ع) (جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ اپنی طرف رسانی دیتا ہے وہ) لوگ ہیں جو ایمان لائے اور اللہ کے ذکر سے اُنکے دلوں کو اطمینان ہوتا ہے خوب سمجھ لو کہ اللہ کے ذکر میں ایسی ہی خاصیت ہے کہ اُس سے دلوں کو اطمینان ہو جاتا ہے (اس طرح سے کہ

اُس سے حق تعالیٰ میں اور بندہ میں تعلق بڑھ جاتا ہو اور اطمینان کی جڑ بھی تعلق ہی (رحمہ) (عکس) (سجد و نہیں) لوگ اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں کہ (انکو نہ کسی چیز کا) خریدنا غفلت میں ڈالتا ہو اور نہ (کسی چیز کا) بیچنا اور کی یاد سے اور نماز پڑھنے سے اور زکوٰۃ دینے سے (نور) (عکس) اور اللہ کی یاد بہت بڑی چیز ہے (یعنی آسمان بڑی فضیلت ہی) (عکس) (عکس) اے ایمان والو تم اللہ کو خوب کثرت سے یاد کیا کرو (احزاب) (عکس) اے ایمان والو تم کو تمھارے مال اور اولاد اللہ کی یاد سے غافل نہ کرنے پاؤں (منافقون) (عکس) اور اپنے رب کا نام لیتے رہو سب الگ ہو کر اسی کے ہو جاؤ (الگ ہونیکا مطلب یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کا علاقہ سب علاقوں پر غالب ہے) (عکس) (عکس) مراد کو پہنچا جو شخص (بڑے عقیدوں اور بڑے اخلاق سے) پاک ہو گیا اور اپنے رب کا نام لیتا رہا اور پڑھتا رہا (اعلیٰ) (احادیث) (عکس) حضرت ابو ہریرہ و ابو سعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جو لوگ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے کیلئے بیٹھیں انکو فرشتے گھیر لیتے ہیں اور ان پر خدا تعالیٰ کی رحمت چھا جاتی اور ان پر چین کی کیفیت اُترتی ہو (مسلم) (عکس) حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ایسا ہو کہ ذکر کرتا ہو اور جو شخص ذکر نہ کرنا ہو انکی حالت زندہ اور مردہ کی سی حالت ہے (یعنی پہلا شخص مثل زندہ کے ہے اور دوسرا مثل مردہ کے کیونکہ حق کی زندگی ہے) اللہ کی یاد ہو یہ ہو تو روح مردہ ہو (بخاری و مسلم) (عکس) حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں اُنکی (یعنی اپنے بندہ کی) ساتھ ہوتا ہوں جب وہ میرا ذکر کرتا ہو پھر اگر وہ اپنے جی میں میرا ذکر کرے تو میں اپنے جی میں اسکا ذکر کرتا ہوں اور اگر وہ مجمع میں میرا ذکر کرے تو میں اسکا ذکر ایسے مجمع میں کرتا ہوں جو اُس مجمع سے بہتر ہو (یعنی فرشتوں اور پیغمبر کے مجمع میں) (بخاری و مسلم) (عکس) اللہ تعالیٰ کے جی کا یہ مطلب نہیں جیسا ہمارا جی ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اُس یاد کی کسی کو خبر نہیں ہوتی جیسے دوسری حالت میں مجھ کو خبر ہو گئی اور وہاں کے مجمع کا یہاں کے مجمع سے اچھا ہونا اسکا مطلب یہ ہے کہ اُس مجمع کے زیادہ شخص اس مجمع کو زیادہ شخصوں سے اچھے ہوتے ہیں یہ ضرور نہیں کہ ہر شخص ہر شخص سے اچھا ہو سو اگر دنیا میں کوئی مجمع ذکر کا ایسا ہو جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف رکھتے ہوں جیسا آپ کے زمانہ میں تھا تو کسی فرشتہ یا پیغمبر کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم افضل ہونا لازم نہ آئے گا (عکس) حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم جنت کے باغوں میں گذر کرو تو اُسکے میوے سے مونہ چھٹ کھایا کرو لوگوں نے عرض کیا کہ جنت کے باغ کیا ہیں آپ نے فرمایا ذکر کے حلقے (اور مجمعے) (ترمذی) (عکس) حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جو شخص کسی جگہ بیٹھے جس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرے اللہ کی طرف سے اس پر گھاٹا ہو گا اور جو شخص کسی جگہ بیٹھے جس میں اللہ کی طرف سے اس پر گھاٹا ہو گا (ابوداؤد)

ف مقصد یہ کہ کوئی موقع اور کوئی حالت ذکر سے خالی نہ ہونا چاہئے (ع ۱۸) عبداللہ بن بسر سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ اسلام کے شرعی اعمال مجھ پر تکبیر ہو گئے (مراد نفل اعمال ہیں کیونکہ تاکید ہی اعمال تو بہت نہیں ہیں مطلب یہ کہ ثواب کے کام اتنے ہیں کہ سب کا یاد رکھنا اور عمل کرنا مشکل ہے) اسلئے آپ مجھ کو کوئی ایسی چیز بتلا دیجئے کہ اُس کا پابند ہو جاؤں (اور وہ سب کے بدلہ میں کافی ہو جائے) آپ نے فرمایا (اسکی پابندی کر لو کہ تمہاری زبان ہمیشہ اللہ کے ذکر سے تر رہے) (یعنی چلتی رہے) (ترمذی وابن ماجہ) (ع ۱۹) ابوسعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا بندوں میں سے افضل اور قیامت کے دن اللہ کے نزدیک سے برتر کون ہے آپ نے فرمایا جو مرد کثرت سے اللہ کا ذکر کرے وہ اسے ہیں اور جو عورتیں (ایسی طرح کثرت سے) ذکر کرنیوالی ہیں۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ اور جو شخص اللہ کی راہ میں جہاد کرے (کیا یہ) اُس سے بھی (افضل ہے) آپ نے فرمایا اگر کوئی شخص کفار و شرکین میں اس قدر تلوار مارے کہ تلوار بھی ٹوٹ جائے اور یہ شخص بھی تمام خون میں (اپنے زخموں سے) رنگین ہو جائے اللہ کا ذکر کر نیوالا اور جب میں اُس سے بھی افضل ہے (احمد و ترمذی) ف وہ ظاہر ہے کہ جہاد خود اللہ ہی کی یاد کیلئے مقرر ہوا ہے جیسے وضو نماز کیلئے مقرر ہوا ہے (سورۃ حج) آیت الذین ان فلکناہم میں اسکا صاف ذکر ہے تو یاد اہل ہوئی اور اصل کا افضل ہونا ظاہر ہے (ع ۲۰) حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ فرماتے تھے کہ ہر شے کی ایک قلعی ہے اور دلوں کی قلعی اللہ کا ذکر ہے (بیہقی) (ع ۲۱) حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شیطان آدمی کے قلب پر چمپا ہوا بیٹھا رہتا ہے جب وہ اللہ کا ذکر کرتا ہے تو وہ ہٹ جاتا ہے اور جب (یاد سے) غافل ہوتا ہے وہ سوسہ ڈالنے لگتا ہے (بخاری) (ع ۲۲) ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ذکر اللہ کے سوا بہت کلام مت کیا کرو کیونکہ ذکر اللہ کے سوا بہت کلام کرنا قلب میں سختی پیدا کرتا ہے اور جسے زیادہ اللہ سے دور وہ قلب ہے جس میں سختی ہو (ترمذی) ف آخر کی تین حدیثوں کا مجموعی حاصل یہ ہے کہ اصل صفائی اچھے عملوں سے ہوتی ہے اور اصل سختی برے عملوں سے اور دونوں عملوں کی جڑ قلب کا ارادہ ہے اور ارادہ کی جڑ خیال۔ پس جب ذکر میں کمی ہوتی ہے شیطان برے برے خیال قلب میں پیدا کرتا ہے جس سے برے ارادوں کی نوبت آجاتی ہے اور نیک ارادوں کی ہمت نہیں رہتی پس نیک کام نہیں ہوتے اور برے ہونے لگتے ہیں اور جب ذکر کی کثرت ہوتی ہے تو برے خیال قلب میں پیدا نہیں ہوتے پس برا ارادہ بھی نہیں ہوتا اور گناہ بھی نہیں ہوتے اور نیک کاموں کا ارادہ اور نیک کام ہوتے رہتے ہیں اس طرح سے صفائی اور سختی قلب میں پیدا ہو جاتی

ہی مگر یہ باتیں خود بخود نہیں ہوتیں کرنے سے ہوتی ہیں سو اگر کوئی خالی ذکر کیا کرے اور نیک کاموں کے کرنے کا اور بُرے کاموں سے بچنے کا ارادہ اور ہمت نہ کرے وہ دھوکے میں ہے۔ یہاں تک کی حد میں مشکوٰۃ کی ہیں (طحا) حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہت لوگ دنیا میں نرم نرم بستروں پر اللہ کا ذکر کرتے ہوں گے اللہ تعالیٰ اُن کو اونچے اونچے درجوں میں داخل فرمائے گا (ابن حبان) **و** یعنی کوئی یوں نہ سمجھے کہ جب تک امیری سامان کو نہ چھوڑے ذکر اللہ سے نفع نہیں ہوتا (طحا) اُن ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کثرت سے اللہ کا ذکر کرو کہ لوگ پاگل کہنے لگیں (احمد و ابویعلیٰ و ابن حبان) (طحا) حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اتنا ذکر کرو کہ منافق (یعنی بد دین) لوگ تمکو ریاکار (مکار) کہنے لگیں (طبرانی) (طحا) معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت والوں کو کوئی حسرت نہ ہوگی مگر جو گھڑی اُن پر ایسی گزری ہوگی جس میں انہوں نے اللہ کا ذکر نہ کیا ہوگا اُس گھڑی پر اُن کو حسرت ہوگی (طبرانی و بیہقی) **و** مگر اُس حسرت میں دنیا کی سی تکلیف نہ ہوگی، پس یہ شبہ نہ رہا کہ جنت میں تکلیف کیسی (طحا) عائشہ بنت سعد بن ابی وقاص اپنے باپ سے روایت کرتی ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک بی بی کے ہاں گئے اور اُس بی بی کے سانسے کچور کی گٹھلیاں یا کنکریاں بھقیں جن پر وہ سبحان اللہ سبحان اللہ پڑھ رہی تھیں (الحکم اور اپنے انگوٹھ نہیر فرمایا) ابو داؤد و ترمذی مع تحسین و نسائی و ابن حبان و حاکم مع تصحیح) **و** یہ اصل ہے تسبیح پر گنتی کی (مما قرہ الشامی) یہ پانچ حدیثیں ترغیب کی ہیں یہاں تک تو عام ذکر کا بیان تھا بعضے خاص خاص ذکر کو کا بھی ثواب آتا ہے اُمین سے بعضے آسان اور مختصر بطور نمونہ بتلاتا ہوں جیسے (الف) لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (ب) سبحان اللہ (ج) الحمد للہ (د) اللہ اکبر (هـ) لا حول ولا قوۃ الا باللہ (و) استغفر اللہ و اتوب الیہ (ز) درود شریف جو کسی طرح سے ہو ایک ہلکا سا یہو اللہم صل علی محمد و علی آل محمد (نسائی عن زید بن خاریجہ) خلاصہ یہ کہ ذکر سے غافل مت ہو خواہ کوئی خاص ذکر کرو یا عام پھر خواہ ہر وقت ایک ہی یا کسی وقت کوئی کسی وقت کوئی پھر خواہ بے گنتی خواہ انگلیوں یا تسبیح پر گنتی سے، اور بعض دعائیں خاص وقتوں کی بھی ہیں اگر شوق ہو تو کسی دنیدار عالم کو پوچھ لو ورنہ نمونہ کے طور پر جو ابھی لکھی ہیں یہ بھی کافی ہیں، اللہ تعالیٰ توفیق بخشنے (اشرف علی) ۵۶

اور حدیث دیگریں دل وان چنان کاب جوشان آتش اندر قازقان

یعنی دوسری حدیث میں ہے کہ اس دل کو ایسا جانو کہ جیسے کہ پانی آگ کی وجہ سے ہانڈی میں جوش مارتا ہو اس حدیث کو احیاء العلوم میں امام غزالی نے بالفاظ ذیل نقل کیا ہے مثل القلب فی تقلبه کالقدح اذا استجیت غلیاناً۔

ہر زمان دل را و گراے بود آن نہ از وے لیک انجائے بود

یعنی ہر وقت دل کی ایک نئی حالت ہوتی ہے اور وہ اس کی طرف سے نہیں بلکہ کسی اور جگہ سے ہوتی ہے۔

پس چرا این شوی بر راول عہد بندی تا شوی آخر خیل

۱۵۶ یعنی بس دل کی رائے پر کس نئے بے خوف ہو جاتے ہو اور عہد باندھ لیتے ہو یہاں تک کہ شرمندہ ہوتے ہو۔ یہ فرما کر آگے فرماتے ہیں کہ۔

ایں ہم از تاثیر حکم است وقد چاہ می بینی و نتوانے حذر

یعنی یہ بھی حکم تدبیر ہی کا اثر ہے کہ کنواں دیکھتے ہو اور بچ نہیں سکتے۔ تو جب یہ بات ہے تو پھر قضا سے بچ کر قضا ہی کی طرف جاوے اور اسی سے چارہ جوئی اور مدد چاہے۔

غیبت و از مرغ پران این عجب کونہ بنیدام واقف در عطب

یعنی اڑنے والے جانور سے یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے کہ وہ جالت دیکھے اور مصیبت میں پڑ جائے (مگر)

این عجب کہ دام بنید ہم و تد گر بخوابد و رنخوابد مے فتد

یعنی عجیب بات تو یہ ہے کہ جال بکھتا ہے اور کہوٹیا بھی دیکھتا ہے اور اگر چاہے یا نہ چاہے۔  
گر پڑتا ہے مطلب یہ کہ دیکھو جو جانور کہ ہوا میں اڑ رہا ہے اس نے جو جال نہیں دیکھا  
اگر وہ آکر ہینس جاوے تو کوئی تعجب نہیں ہے لیکن تعجب تو یہ ہے کہ ایک جانور سیاہ  
بیٹھا ہے اور دیکھ رہا ہے کہ اس کے لئے جال بچھایا جا رہا ہے مگر پر ہی ہینس جاتا ہے۔

چشم باز و گوش باز و دام پیش سونے دامنے پر دبا پر خویش

یعنی آنکھ کھلی ہوئی کان کھلے ہوئے اور جال سامنے اور جال کی طرف اپنے ہی پر ورت  
اڑتا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ کوئی اور شے ہے جو اس کو اس طرف لیجا رہی ہے ورنہ اگر  
اس کو من کل الوجوه اپنا اختیار ہوتا تو یقیناً جان بوجھ کر ہلاکت میں نہ پہنچتا۔ آگے  
مولانا اس کو خود ایک مثال میں بیان فرماتے ہیں کہ۔

قضا کو جان سے تشبیہ دینا کہ صورت تو پوشیدہ

اور اثر ظاہر ہے۔

بنگر اندر دل بہت سرزادہ سر بر ہنہ در بلا افتادہ  
یعنی ایک امیر زادہ کی گڈری کو دیکھو کہ وہ سر بر ہنہ ہے اور بلا میں پڑا ہوا ہے  
در ہوا سے یک نگاہ سوختہ۔ اقمشہ املاک خود ہر وقت

یعنی ایک معشوق کے عشق میں جلا ہوا ہے متاع اور املاک اپنے پیچھے ہوئے ہے۔

خوار شتہ در میان قوم خویش مرہش نایاب دل ریش از مریش

یعنی اپنی قوم میں ذلیل ہوا اور اس کا مرہم نایاب ہے اور اس کا دل آگے  
عشق سے زخمی ہے۔

خانِ مان رفتہ شدہ بدنام و خوار کام دشمن میرود ادبار و وار

منی خان و مان برباد شدہ اور بدنام و ذلیل اور دشمن کا مقصد ادبار کی طرح چلتا ہے۔ دشمن  
مراد نفسِ شیطان یعنی سب گہر بار برباد کئے ہوئے ہے اور نفسِ شیطان کا قابو  
بلا ہوا ہے۔

راہدے پتہ بگوید اے کیا ہمتے میدار از بہر خدا

منی کسی راہد کو دیکھتا ہے تو کہتا ہے کہ اے بزرگ خدا کے لئے دعا کیجئے۔

کا ندرین ادباز زشت افتادہ مال و زر و نعمت از کفِ ادہ ام۔

منی کہ میں اس ادباز زشت میں پس گیا ہوں اور مال و زر و نعمت ہاتھ سے برباد کر دی ہے

ہمتے تا بوکہ من زیں دار ہم زین گل تیرہ بود کہ چہ ہم

منی ایک دعا کیجئے تاکہ شاید کہ میں اس سے چھوٹ جاؤں اور اس تیرہ و تار یک کیچڑ سے  
ل جاؤں۔

من عامیخوا ہدا و از عام خاص تاکہ یابد یکدے از غم خلاص

منی وہ یہ دعا ہر عام و خاص سے چاہتا ہے تاکہ ایک دم کے لئے غم سے خلاصی پائے  
لانا فرماتے ہیں کہ۔

ست یاز و پائے باز و بندنے نے موکل بر سرش نے آہنے

منی ہاتھ کھلے ہوئے پاؤں کھلے ہوئے کوئی قید نہیں ہے نہ تو اس کے سر پر کوئی سپاہی  
ہے اور نہ کوئی بیڑی وغیرہ ہے۔

از کد ایں بند میجوئے خلاص      وز کد ایں قید میخو اہی مناص

یعنی کون سے بند سے خلاصی ڈھونڈتا ہے اور کون سی قید سے خلاصی چاہتا ہے مطلب یہ کہ یہ جو سب کہتا پرتا ہے کہ دعا کرو کہ میں قید سے چوٹ جاؤں تو ظاہر ہیں اوس پر کوئی قید ہی نہیں پھر کیوں کہتا پرتا ہے کہ دعا کرو کہ قید سے نکل جاؤں۔ یہ سوال کر کے مولانا خود ہی جواب دیتے ہیں کہ۔

بند تقدیر قضا سے مستغنی      کہ نہ بیند آن کج برب جان صفی

یعنی یہ قید تقدیر قضا سے پوشیدہ کی ہے کہ اوس کو بجز برگزیدہ حق کے اور کوئی دیکھتا ہی نہیں ہے۔

گر چہ پیدائست آن در مکن بہت      بدتر از زندان بند آہن بہت

یعنی اگر چہ یہ قید ظاہر نہیں ہے اور پوشیدہ گی میں ہے مگر زندان اور قید آہنی (ظاہری) سے سخت ہے آگے اوس کا اس ظاہری قید سے سخت ہونا بتاتے ہیں کہ۔

زانکہ آہن گمران ریشکند      حفرہ گرہم خشت زندان بر کند

یعنی اس لئے کہ اوس (قید ظاہری) کو تو لوہار توڑ دیتا ہے یا نقب زن زندان کی اینٹ اوکھاڑ دیتا ہے۔

این عجبا یں بند نہمان گران      عاجز از تکسیر آن آہن گران

یعنی یہ عجب ہے کہ یہ قید پوشیدہ اور گران ہے کہ اوس کے توڑنے سے لوہار بھی عاجز ہیں۔ لہذا معلوم ہوا کہ یہ قید اس قید ظاہری سے سخت تر ہے آگے فرماتے ہیں کہ

ویدن آن بند احمد راسد بر گلوئے بستہ جبل منسد

یعنی اس قید کو دیکھنا احمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچتا ہے کہ گلو پر ایک رسی لپیٹ  
خراب سے بند ہی ہوئی۔

وید پر پشت عیال بولب تنگ ہیزم گفت حال الخطب

یعنی بولب کے گہروالوں کی پشت پر ایک لکڑیوں کا گٹھا دیکھا تو کہا کہ حال الخطب۔

جبل و ہیزم را جز آن چشمہ دید کہ پدید آید برو ہر نا پدید

یعنی رسی اور لکڑیوں کو سوائے اوس آنکھ کے کسی نے نہیں دیکھا جس پر کہ ہر نا پدید اور غیر ظاہر  
ظاہر ہوتا ہے

۱۶۱

باقیانش جملہ تاویل کنند کاین بیوشی ست ایشان شمشد

یعنی باقی لوگ اوسکی تاویل کرتے ہیں اسلئے کہ یہ تاویل تو بھڑکی کی وجہ سے ہے اور وہ خبردار ہیں  
احمد سے مراد اہل اللہ ان لوگوں کے چاروں شعروں کا مطلب یہ ہے کہ اوس قضا کے دیکھنے کیلئے  
اہل اللہ کی چشم چاہیے جو کہ نائب رسول ہیں اور دیکھو کہ حضور مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے بولب  
کی بیوشی کی کمر پر لکڑیاں لدی ہوئی دیکھیں اور رسی لٹکتی ہوئی دیکھی تو فرمادیا کہ حالہ الخطب تو دیکھو  
اوس گزشتہ واقعہ کو اپنے اپنی آنکھوں سے دیکھا اور دوسرے لوگ اوسکی تاویل کرتے ہیں  
مگر مولانا فرماتے ہیں کہ تاویل کی ضرورت ہی نہیں اسلئے کہ ہمیں کیا حجب ہے کما جاوے کہ وہ  
قضا صورت میں تمثال ہو گئی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تو خود رسی اور لکڑیاں نظر آئیں تو بس  
قضا کے دیکھنے کے لئے چشم بصیرت کی ضرورت ہے ورنہ اور لوگوں کو کیا خبر آگے ہر اوس  
مثال کھٹیت رجوع ہے کہ دیکھو ظاہر میں اوس پر کوئی قید معلوم  
نہیں ہوتی۔

لیک از تاثیر آن شپش و تو گشتہ و نالان شدہ در پیش او

یعنی لیکن اسکی تاثیر کیوجہ سے اسکی شپت دوہری ہو رہی ہے اور اس زاہد کے آگے رو رہا ہے (اور کہہ رہا ہے)

کہ دعائے ہمتے تا وارہم تا ازین بند نہان بیرون جم

یعنی کوئی دعا اور مدد کیجئے تاکہ میں چوٹ جاؤں اور تاکہ اس قید پوشیدہ سے باہر نکل جاؤں تو میں معلوم ہو گیا کہ بند قضا کوئی شے ہے کہ جو اس قید ظاہری کے علاوہ ہے اور مولانا فرماتے ہیں کہ۔

آنکہ بنید این علامتہا پدید چون نداند او شقی را از سعید

یعنی جو شخص کہ ان علامتوں کو دیکھ رہا ہے وہ شقی کو سعید سے کس طرح ممتاز کر کے نہ دیکھے گا مطلب یہ کہ جو شخص کہ ایسی پوشیدہ بات کو دیکھ لیتا ہے تو پہلا وہ یہ تو کیوں معلوم نہ کر لے گا کہ فلاں شخص اچھا ہے فلاں بُرا ہے۔ یقیناً معلوم کر لیتا ہے۔ مگر۔

و اندو پوشد بامر و واجلال کہ نہا شد کشف از حق حلال

یعنی جانتا ہے اور حکم حق کی وجہ سے پوشیدہ رکھتا ہے اسلئے کہ حق تعالیٰ کے راز کو ظاہر کرنا حلال نہیں ہے۔ یعنی بعض مرتبہ بعض بات کا اظہار مضر ہوتا ہے لہذا وہ اس قضا کو کہ یہ شخص بُرا ہے اور یہ اچھا ہے ظاہر نہیں کرتے ورنہ وہ سب جانتے ہیں اور قضا کو انہیں سے نظر آ جاتی ہے آگے اس فقیر کے قصہ کو اور متحان حق کو بیان فرماتے ہیں

این سخن پایاں ندارد آن فقیر از مجامعت زبون و تن اسیر

یعنی اس بات کی انتہا نہیں ہے اور وہ فقیر بہوک کیوجہ سے ضعیف اور تن اسیر ہو گیا ہے

اس نذر کرنے والے فقیر کا درخت امرود سے پھل ٹوٹنے  
پر مضطرب ہوا اور سبوح حق تعالیٰ کی طرست سے اس کی گوشمالی ہونا

پنج روز آن باد امرود کز نرخت ز آتش جوش صبری میگز نرخت

یعنی پانچ روز تک ہوانے کوئی امرود نہ گرایا۔ تو اس درویش کی آتش جوع سے صبر بہا لگتا  
تھا۔ یعنی اس کو مارے بہوک کے صبر کی تاب نہ رہی۔

بر شاخے مرو و چند دید باز صبرے کرد و خود را و کشید

یعنی ایک شاخ پر چند امرود دیکھے تو پر صبر کیا اور اپنے کو ہٹا لیا یعنی جب ہی احتیاط کی۔ اور  
نفس کو سمجھایا کہ او پر لگ رہے ہیں کون توڑے مگر وہاں تو منظور امتحان تھا جب اس نے  
اس طرح پر ہیز کیا تب یہ ہوا کہ

باد آمد شاخ را سر زیر کرد طبع را بر خوردن آن چیر کرد

یعنی ہوا آئی اور شاخ کے سر کو نیچے کر دیا اور طبیعت کو اس کے  
کھانے پر غالب کر دیا۔

جوع و ضعف قوت جذب قضا کرد ز اہدرا ز نذر شن بی وفا

یعنی بہوک نے او ضعف نے اور جذب قضا کی قوت نے ترا ہد کو اس کی  
نذر سے بی وفا کر دیا۔

# شرح حسبی

چونکه از امر و دین میوه شکست

هم در آندم گوشمال حق رسید

فخلصان بستند و اتم در خطر

یا مکن نذر که نتوانی وفا

نذر را باید وفا در راه حق

عهد با بستیم بس در کارها

قوت آن کو که پایان آوریم

گر نه فضیلت دستگیر ما شود

نذر ما را با وفا پیوسته

باز گشتم سوز قصه کان فقیر

گشت اندر عهد و نذر خوشبخت

چشم او بکشا و گوش او شنید

امتحانها هست در ره ای پسر

بر خطر منشین و بیرون جسم بلا

لیک حق تا خود کرا بدید

نذر ما کردیم در سر بارها

عاجزیم و ناتوان مضطربیم

وای بر ما ز آنکه رسوائی بود

عهد ما را از کرم دار استوار

عهد چون شکست دم شد اسیر

# تخریج بعض روایات دہ فی الدفتار الساس من المتنوی المعنوی او شرحہ کلید من نفس کلید

مر قول الشارح حدیث علماء امتی  
کا نبیاء بنی اسرائیل قلت انه  
وان لم ينقل لفظاً لكنه صحيح معنی  
کما حققه فی المقاصد الحسنة  
قول الشارح حدیث  
قال الله تعالى  
اعطيهم من حلمي وعلى  
روى البيهقي عن  
ام الدرداء في  
فضل هذه  
الامة قال رسول  
الله صلى الله  
عليه وسلم عن الله  
تبارك وتعالى قال  
يا عيسى اني باعث من  
بعدك امة اذا اصابهم  
ما يحبون حمدوا الله  
وان اصابهم

صاحب کلید کا قول۔ حدیث علماء امتی  
کا نبیاء بنی اسرائیل میں کہتا ہوں کہ یہ  
حدیث گو لفظاً منقول نہیں لیکن معنی  
صحیح ہے جیسا کہ مقاصد حسنہ میں تحقیق کیا ہے  
صاحب کلید کا قول۔ حدیث قال الله  
تعالى اعطيهم من حلمي وعلى اس ہمت  
کی فضیلت میں ام الدرداء رضی عنہا سے روایت  
کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا کہ حق تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
سے ارشاد فرمایا کہ اے عیسیٰ میں تمہارے  
بعد ایک ایسی امت قائم کر دوں گا کہ  
جب انکو کوئی محبوب حالت پیش آوے گی  
وہ اللہ تعالیٰ کی حمد کریں گے اور اگر انکو  
کوئی ناگوار حالت پیش آوے گی تو وہ  
اوپر سے ثواب کی امید رکھیں گے اور صبر  
کریں گے حالانکہ انہیں نہ علم ہوگا نہ عقل  
ہوگی او انہوں نے عرض کیا اے رب  
یہ بات انکو کیسے میسر ہوگی حالانکہ انہیں

سے انہ  
اعلقت علی  
نہ العبارۃ  
نہ الاثر انشاء

ما یکرھون احتسبوا  
و صبروا ولا حلم  
ولا عقل فتال  
یا رب کیف یكون  
هذا لهم ولا حلم  
ولا عقل فتال  
اعطیہم من حللی  
وعلی کذا فی المشکوۃ

قول الشارح حدیث ال محمد  
کل تقی اورده فی الجامع الصغیر من  
الطیبات فی کثر الحقائق عن الطبرانی

قولہ ہجو احمد کو بروئے زمین اشار  
الی حدیث اے  
لاجد نفس الرحمن  
من مہنا و اشار  
الین سواہ  
الطیبات فی کذا فی  
کثر العمال  
ج ۶ ص ۲۰۵

قولہ اں گلو کز اش حق نور دنیا

حلم ہو گا نہ عقل ہو گی ارشاد ہوا کہ میں تو کو  
اپنے حلم اور علم میں سے دیدوں گا اس طرح  
ہے مشکوۃ میں ف یعنی ان کے علم و حلم  
ضعیف سے کام لینے میں اکتساب کا حصہ  
کم ہو گا وہب کا حصہ زیادہ ہو گا دوسری  
امتوں میں اس کا عکس ہے یہ وجہ ہے  
تخصیص کی ورنہ جس میں علم و حلم ہوا ہے  
وہ عطاے حق ہی ہے۔

قول صاحب کلید حدیث ال محمد  
کل تقی اسکو جامع صغیر میں طیباً سے  
وارو کیا ہے اور کنوز الحقائق میں طبرانی سے  
قول مشنوی ہجو احمد کو بروئے زمین  
اشارہ ہے اس حدیث کی طرف کہ میں  
رحمن کا دم اس طرف سے پاتا ہوں اور  
بین کی طرف اشارہ فرمایا اسکو طبرانی  
نے روایت کیا اسی طرح ہے کثر العمال  
ج ۶ ص ۲۰۵ میں ف اس حدیث کے  
معنی کی تحقیق شطر اول میں کتاب الصلوۃ  
سے ذرا پہلے گزر چکی ہے

قول تشنوی واں گلے کز اش حق نور دنیا

اشارة الى الحديث المرفوع

ان الله خلق خلقه

في ظلمة فالتقى عليهم

من نوره فمن اصابه

من ذلك النور اهتدى

ومن اخطاه ضل سوا

احمد والترمذی

كذا في المشكوة

قوله في بنی سرمد وجود محمد الخ

اشارة الى الحديث المرفوع

ولفظه السيناء شجرة في

الجنة فمن كان سنجيا اخذ

بغصن منها فلم يتركه

الغصن حتى يدخل الجنة

والشجرة شجرة في النار

فمن كان شحيجا اخذ

بغصن منها

فلم يتركه

الغصن حتى

يدخل النار

رواه البيهقي في

یہ اشارہ ہے اس حدیث مرفوع کی طرف

کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کو ظلمت میں

پیدا کیا پھر ان پر اپنا نور ڈالا سو جب کو نور میں

سے کچھ پہنچ گیا وہ ہدایت پاوے گا

اور جب کو وہ نور نہیں پہنچا وہ گمراہ ہوگا۔

روایت کیا اسکو احمد اور ترمذی نے

اسی طرح ہے مشکوٰۃ میں **ف** یہ پہنچنا

نہ پہنچنا اضطراری نہیں تعالیٰ کا اختیاری

قول صاحب مشنوی نے بنی فرمود وجود محمد

یہ اشارہ ہے اس حدیث مرفوع کی

طرف اور اس کے الفاظ یہ ہیں کہ سخاوت

ایک درخت ہے جنت میں سرجو شخص

سخی ہوتا ہے وہ اس درخت کی ایک شاخ

کو پکڑے ہوئے ہے وہ شلخ اس کو

نہ چھوڑے گی جب تک کہ اوسکو جنت میں

داخل نہ کر لیگی اور بخیل ایک درخت ہے

دوزخ میں سرجو شخص بخیل ہوتا ہے وہ اس

درخت کی ایک شاخ کو پکڑے ہوئے ہو

وہ شلخ اوسکو نہ چھوڑے گی جب تک

کہ اُسکو دوزخ میں داخل نہ کرے گی۔

روایت کیا اسکو بیہقی نے شعب الایمان میں

شعب الایمان کذا فی مشکوٰۃ  
قول الشراح  
 فی الرمل  
 حدیث مسلم  
 المرفوع کان  
 نبی من الانبیاء  
 یخط فمن  
 وافق خطه  
 فذاك  
 کذا فی مشکوٰۃ  
 قوله مصطفیٰ فرموا الی قوله  
 برنا یا صبی فی المقاصد  
 الحسنة ۱۵ فی تحقیق حدیث  
 ما من نبی نبی الا بعد الاربعة  
 قال ابن الجوزی موضوع  
 قول الشراح لو تعلمون ما اعلم  
 فی الحاشیة عن الجامع الصغیر  
 قال صلی اللہ علیہ وسلم  
 لو تعلمون ما انتم ملائقہ  
 بعد الموت ما اکلتم طعاماً  
 علی شہوة ابداً

۴۴

اسی طرح ہے مشکوٰۃ میں۔

صاحب کلید کا قول۔ دربارہ رمل کے  
 مسلم کی مرفوع حدیث ہے کہ انبیاء میں  
 ایک نبی تھے جو خطوط بنایا کرتے تھے (جیسے  
 رمل میں خطوط ہوتے ہیں) سو جب کا خط (رمل)  
 اون (کے خط) کے موافق ہو ٹھیک ہے (اور  
 جس کا موافق ہونا معلوم نہ ہو وہ ممنوع ہے اور  
 چونکہ کوئی سند صحیح موجود نہیں اس لئے  
 موافقت ثابت نہیں اس لئے جواز یہی نہیں)  
 اسی طرح ہے مشکوٰۃ میں۔

قول صاحب تنوی مصطفیٰ فرمود الی قوله  
 برنا یا صبی مقاصد حسنہ میں ہوا اس حدیث  
 کی تحقیق میں کہ کوئی نبی چالیس برس کی عمر  
 سے کم میں نبی نہیں بنائے گئے  
 ابن الجوزی نے اسکو موضوع کہا ہے۔

صاحب کلید کا قول حاشیہ میں  
 جامع صغیر سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو واقعات  
 تمکو بعد موت کے پیش آنے والے ہیں اگر  
 تمکو انکی پوری خبر ہو جاوے تو کبھی کہانا  
 رغبت سے نہ کہاؤ (اور ضرورت قلت جا کہانا اور بات ہی)

باقی کیندہ

حضرات جمہوری سلطنت محض مشورہ کا نام نہیں ہے بلکہ جمہوری سلطنت میں مشورے کے خاص اصول بھی ہیں۔ اُن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اگر اختلاف ہو تو کثرت رائے پر فیصلہ ہو اور بادشاہ اس کے خلاف ہرگز نہ کر سکے اور اگر بادشاہ سب کو جمع کر کے کوئی رائے لے کر سب کے خلاف اپنی رائے پر عمل کرے تو وہ سلطنت شخصی ہوگی۔ پس معلوم ہوا کہ محض مشورہ سے سلطنت کا جمہوری ہونا لازم نہیں آتا۔ اب اس کو ثابت کیا جائے کہ صحابہ کرام رحمہ اللہ سلطنت میں کبھی یہ بات ہوئی ہے۔ کوئی ایک ہی واقعہ میں بتلاویں کہ خلیفہ مشورہ دینے کے بعد مجبور کیا گیا ہو کہ جو شیروں نے رائے دی ہو اُس کے خلاف نہ کیا ہو۔ شریعت سے سلطنت شخصی ہی ثابت ہے۔ اور اسی آیت سے ثابت کئے دیتا ہوں جس سے آپ بت کرتے ہیں۔ مگر آپ و شاو رہم فی الامر تک تو پہنچے فاذا عزمتم فتوکل علی اللہ اس پر آپ نے انگلی رکھ لی۔ یا آپ کی پرواز فکری وہاں تک نہیں پہنچی۔

یہ کہ یہ جملہ صاف صاف بتلا رہا ہے کہ شریعت میں سلطنت شخصی ہو۔ کیونکہ مشورہ کے بعد عزم کا کثر ہوا و اذا عزموا نہیں فرمایا بلکہ مدار حکم محض حضور ہی کے غم پر رکھا گیا ہے کہ بعد مشورہ جب آپ تنہا کسی بات کا غم فرمائیں تو خواہ وہ سب کے مشورہ کے موافق ہو یا مخالف آپ خدا پر بھروسہ کر کے کام شروع کر دیجئے۔ اور اسی طرح اور ایک دوسری آیت ثابت ہے سورہ نور میں حق تعالیٰ فرماتے ہیں اَمَّا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ اِذَا لَوْ اَمَعَهُ عَلٰی اَمْرٍ جَامِعٍ لَم يَذْهَبُوْا حَتّٰی يَسْتَاْذِنُوْهُ اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَاْذِنُوْكَ مِنْ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ فَاِذَا اسْتَاْذَنُوْكَ لِبَعْضٍ مِنْ اَمْرِهِمْ فَاذْنِ يَسْتَاْذِنُوْنَ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ فَاِذَا اسْتَاْذَنُوْكَ لِبَعْضٍ مِنْ اَمْرِهِمْ فَاذْنِ يَسْتَاْذِنُوْنَ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ فَاِذَا اسْتَاْذَنُوْكَ لِبَعْضٍ مِنْ اَمْرِهِمْ فَاذْنِ

یہاں شئت منہم الا یہ۔ اس کا بھی حاصل یہی ہے کہ لوگ جب کسی مجمع کے کام کے لئے ہوا کریں اور پھر اُن میں سے کوئی یا اکثر یا سب جانا چاہیں تو آپ سے پوچھ کر جایا کریں۔ اگر جمہوریت چیز ہوتی تو بعض صورتوں میں جبکہ جانے والے آدمے سے زیادہ ہوں۔ آپ سے پوچھنے کی حاجت تھی پھر آگے فرماتے ہیں کہ جب وہ پوچھ لیں جب بھی آپ کو اختیار ہے چاہے جسے دیں چاہے جسے اجازت نہ دیں۔ اب بتلائیے اس سے شخصی سلطنت ثابت یا جمہوری۔ اگر جمہوری ہوتی تو جس وقت اکثر مجمع کا اجازت چاہتا تو آپ کو منع فرمانے کا

کچھ اختیار نہ ہوتا۔ میں نے کہا کہ تم لوگ جس جس کام کے ہو وہاں ہی کرتے ہو۔ جس کام کے ہو اس میں دخل نہ دو۔ ترجمہ دیکھنے سے عالم نہیں ہو سکتے۔

(۸۶) فرمایا کہ کیا کہوں کہ جب دین کا کام کسی نبی پر منحصر نہیں ہے تو کیا کسی فریر موقوف

ہوگا۔ حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے پاس ایک عیسائی

تھا۔ حضرت ابو موسیٰؓ سے خطاب ایسا نمونین نے پوچھا۔ تمہارے پاس نشتی عیسائی ہے۔

عرض کیا جی ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اُسے موقوف کر دو۔ حضرت ابو موسیٰؓ نے فرمایا کہ

حساب اچھا جانتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر وہ مر جاوے تو جب بھی تو کچھ انتظام کر دو

وہ ہی انتظام اب کر لو۔ جب آپؓ تشریف لیگے تو معلوم ہوا کہ عیسائی مرا ہوا پڑا ہے

فرمایا کہ یہ لوگ تھے۔ اور لیجئے حضرت عمرؓ نے جب حضرت خالد بن الولیدؓ کو معزول کیا اور

ابو عبیدہؓ کو گورنر کیا ہے۔ تو لوگوں نے اُن کے ضعف کی وجہ سے عرض کیا کہ حضرت خالدؓ

جگہ ایسے ضعیف شخص کو مقرر نہ کرنا چاہئے۔ حضرت عمرؓ نے جس دلیل سے لوگوں کو اُن کا ناکار

ثابت کیا تھا اُسی دلیل سے مفید ہونا ثابت کر دیا اور فرمایا کہ اسی واسطے تو معزول کیا ہے۔

لوگوں کی نظر انہیں تک پہنچتی ہے۔ آگے نہیں پڑھتی۔ اب ابو عبیدہؓ کو دیکھو ہر شخص

طرف متوجہ ہوگا۔ پھر فرمایا دیکھئے یہ مشاہدہ ہے اور پُرانے لوگوں سے اکثر یہ سنا ہے

جب یہ نہرین نہیں تھیں تو جب پانی کی ضرورت ہوتی تھی تو رب العالمین کی طرف لگا

اُٹھتی تھیں۔ اُن سے طلب کرتے تھے۔ وہ ان سے مدد ہوتی تھی۔ اب جب نہرین

ہیں۔ بس اپنی تدبیر اسباب پر نظر ہے اور اسی کو کافی سمجھتے ہیں۔ اسلئے سبب اسباب کو

سے امداد کم ہو رہی ہے بارش کم ہوتی ہے۔

(۸۷) فرمایا کہ آج پانی پت کی ایک خبر معلوم ہوئی ہے وہ ان کے لوگ کہتے

کہ بس جی آج سے ہم اُن کو یعنی احقر کو مولوی ہی نہ سمجھیں گے۔ بہلا میں نے کب کہا ہے

مولوی کہو میں تو بے قسم کہتا ہوں کہ میں خود بھی اپنے علم کا قائل نہیں۔ یہاں تک کہ جب

طالب علم آجاتا ہے تو واللہ مجھے ڈر معلوم ہوتا ہے کہ کہیں میری قلمی نہ کھل جائے۔ ایک

کہا کہ وہ تو خود اس سے خوش ہوتے ہیں کہ کوئی اُن کو مولوی نہ کہے۔ اور وہ تو اب شخصہ

کہ جب اس کو یہ معلوم ہو جائے کہ ایک مرید کم ہو گیا تو خوش ہوتا ہے۔ اور جب یہ معلوم ہو کہ دو کم ہو گئے تو زیادہ۔ اور فرمایا کہ میرا یہ کبھی قصد نہیں ہوتا کہ اپنے مقابل کو گفتگو میں مغلوب کر دوں یا وہ میری موافقت کرے بلکہ یہ قصد ہوتا ہے کہ خدا کرے یہ بھی سمجھیں اور میں بھی سمجھوں اور حق بات معلوم ہو جائے۔

(۸۸) فرمایا ایک شخص کا خط آیا ہے اس میں لکھا ہے کہ ایک شخص کی بیوی کا انتقال ہو گیا ہے۔ اب اُس نے بیس دن کے بعد اپنی سالی سے نکاح کر لیا ہے۔ یہ نکاح درست ہے یا نہیں اور شامی میں جو مرد کے واسطے بیس عتین لکھی ہیں۔ اُس کا کیا مطلب۔ میں نے لکھا کہ نکاح تو ہو گیا۔ اور شامی میں جو لکھا ہے خود دیکھ لو مجھ سے کیوں دریافت کرتے ہو۔  
(۸۹) فرمایا کہ اکبر حسین حج نے ایک عجیب بات لکھی ہے وہ بہت بڑے عاقل شخص ہیں اور غالباً انہوں نے اس واقعہ کو نظم بھی کیا ہے۔ مجھے اچھی طرح یاد نہیں۔ لکھا ہے کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ رفتار زمانہ کے مطابق چلنا چاہئے۔ یہ بات بالکل بے جوڑ ہے کیونکہ زمانہ تو خود ہمارے ہمارے مجموعہ افعال اقوال کا نام ہے اور یہ ہمارے تابع ہے۔ ہم اس کے تابع کیسے ہو جائیں۔

(۹۰) فرمایا کہ مشائخ کے یہاں تو یہ بھی فخر ہوتا ہے کہ ہمارے مرید تو بیوی بچوں سے بھی زیادہ آزاد ہیں۔ ایک شخص کا خط آیا ہے کہ مجھے اپنی بیوی کے ساتھ بہت تعلق ہے مضر تو نہیں، میں نے لکھا ہے کہ مضر بالکل نہیں بلکہ مفید ہے۔ ہاں اگر وہ دین کے خلاف کوئی فعل کرے تب اُس سے بچو چونکہ جس کے ساتھ محبت ہوتی ہے اگر وہ بے دین ہوتا ہے تو آپ دین بگڑنے کا اندیشہ ہے اور پھر فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عائشہ کی صورت تک پارچہ حیر پر دکھائی گئی تھی۔ معلوم ہوا کہ پہلے ہی سامان ہو چکا تھا۔ اگر یہ مانع ہوتا تو حضور کے واسطے کیوں تجویز کیا جاتا۔ کیونکہ آپ کی نظر تو ہر وقت خدا پر رہتی تھی۔

(۹۱) فرمایا بعض سوالات کا جواب دینے میں بہت تنگی ہوتی ہے۔ ایک صاحب نے دریافت کیا کہ میں حج کو جانا چاہتا ہوں۔ مجھ سے اجازت مانگتے ہیں اور وہ پہلے سے

حاجی بھی ہیں اور اُن کو منع کروں تو دل نہیں چاہتا۔ دوسری بات یہ ہے کہ لوگ اس کو نعمت پر محمول کر لیتے ہیں کہ دیکھو طاعت سے روکتے ہیں۔ اول تو طاعت سے کوئی روکتا نہیں اور اگر چھوٹی طاعت سے روک کر کسی بڑی طاعت کا حکم کر دیں تو اس کو کوئی دیکھتا نہیں۔ اس لئے میں نے یہ لکھ دیا ہے کہ آپ کی اس سفر سے کیا غرض ہے۔ اب وہ خود سمجھ کر لکھیں گے۔

(۹۱) فرمایا کہ لوگوں میں سے جہل کیا نہیں۔ ایک صاحب کا خط آیا ہے کہ آپ نے تین ہزار اسم ذات بتایا ہے۔ فقط اسم ذات سے کیا ہوتا ہے کچھ اور بھی بتا دیجئے۔ میں نے جواب لکھا ہے کہ چونکہ آپ خود شیخ ہیں اس لئے میں نے بقیہ خط نہیں پڑھا۔ اپنا علاج خود کر لو۔ اور یہ بھی فرمایا کہ میں نے یہ غصہ سے نہیں لکھا ہے بلکہ یہ اُن کا علاج ہے۔ دیکھتے ہی سیدھے ہو جاویں گے۔

(۹۲) فرمایا کہ اور بھی ایک خط اور بھی ایسا ہی آیا ہے کہ اگر آپ لوگوں کو ہدایت نہیں کریں گے تو وہ خراب ہو جاویں گے۔ اور آپ کو بھی اس سے گناہ ہوگا۔ لہذا آپ کو چاہئے کہ ہماری خبر لیتے رہیں۔ میں نے جواب لکھ دیا ہے کہ یہ بھی تو لکھنا چاہئے تھا کہ اگر تم کفر کرو گے تو ہمیشہ دوزخ میں رہو گے یہ کیوں نہیں لکھا۔ کیونکہ یہ بھی جملہ شرطیہ ہے اور وہ بھی جملہ شرطیہ ہے۔ اس میں کیا فرق ہے۔

(۹۳) ایک وعظ کے تذکرہ میں فرمایا کہ صلی کام انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کا وعظ ہی ہے۔ یہ پڑھنا پڑھانا تو اُس کی مدد کے واسطے ہے۔

(۹۴) فرمایا کہ میں نے سنا ہے کہ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب قطب الکتون تھے۔ اس لئے مولانا سے تلوینیات میں لوگوں کو زیادہ نفع ہوا ہے۔ اور اسی قسم کے لوگ مولانا کے پاس زیادہ جایا کرتے تھے۔ واللہ اعلم یہ بات کہاں تک صحیح ہے اور ہمارے حضرت حاجی صاحب قطب الارشاد تھے۔ اور یہ بھی فرمایا کہ میں نے بھی مولانا کی زیارت کی ہے۔ ایک مرتبہ ایک شب رہا تھا۔ اور ایک مرتبہ تین دن تک رہا تھا۔ مولانا نے خود ہی مجھے روک لیا تھا۔ مولانا کے یہاں دنیا داروں کی خوب گنت بنتی تھی بہت لتاڑیں پڑتی تھیں۔ ایک مرتبہ حیدرآباد سے ایک بہت بڑے شخص آئے تھے۔ آتے ہی اُن کے لٹکانے کا

(ج) اور خبر دینے والے کو جھٹلاتے ہیں۔ کیونکہ اب تک جو کچھ انہوں نے عجائبات دیکھے اور اُن سے اصول مستنبط کئے وہ صرف گھڑی کے متعلق تھے۔ حتیٰ کہ یہ بھی کہہ دیا کہ گھڑی کے نام میں یہ اثر ہے کہ ایسی صنعتیں پیدا ہو جاتی ہیں۔ دیگر صنعتیں نہ گھڑی کے متعلق ہیں نہ ان میں گھڑی کا نام لگا ہوا ہے۔ پھر کیسے اُن کے دماغ میں آئیں۔ یہی حال آج کل کے تعلیمات صناعیان کا ہے کہ شریعت سے کسی نئی بات کی خبر سنی تو چونکے لیکن قدرت خدا ہے کہ وہ وقوع میں آگئی تو وحشت دور ہوئی اور امکان کے دائرے کو وسیع کرنا پڑا لیکن جو واقعہ شاہدہ میں آیا تھا۔ دائرہ امکان کی وسعت اسی تک رکھی۔ پھر اس سے بڑھ کر کوئی واقعہ دیکھنے میں آگیا تو ذرا اُس دائرہ کو اور وسعت دی مگر محدود وسعت اور اُس سے زیادہ کا انکار رہا۔ جس حد تک شریعت اس کو وسعت دینے کو کہتی ہے اتنی وسعت نہیں دیتے۔ اس صورت میں شریعت کا یہی مواخذہ ہے کہ جب تم کو ہر بار واقعات دیکھ دیکھ کر دائرہ امکان کو وسیع کرنا پڑتا ہے اور اپنی غلطی پہلی حد کے متعلق ثابت ہوتی جاتی ہے تو کیوں اسی حد کو نہیں مان لیتے جو شریعت تم کو بتلاتی ہے اور اس میں لغو اور لاطائل تاویلین کیوں کرتے ہو۔ مثلاً شریعت نے خبر دی ہے کہ قیامت کے دن وزن اعمال ہوگا۔ وَالْوِزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ۔ اس کے متعلق نئے تعلیم یافتوں کو کس قدر حیرت ہوتی ہے اور طنزاً پوچھتے ہیں کہ کیوں صاحبِ عمل تو ایک فعل کا نام ہے اور فعل کوئی نظر آنے والی اور محسوس چیز نہیں جس میں ثقل ہو پھر وہ کیسے تیلے گا۔ قدرت خدا کہ اہل سائنس کو ہوا کے وزن کا انکشاف ہوا۔ اور اس کے لئے آلات بن گئے تو اب اُن تعلیم یافتوں کو دائرہ امکان وزن کو وسیع کرنا پڑا۔ اور (نظر آنے والی کی قید اڑانی پڑی اور کہنا پڑا کہ ہوا جیسی لطیف چیز کا وزن بھی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ ہوا کو نظر نہیں مگر جمع کو لگتی تو معلوم ہوتی ہے۔ بلفظ دیگر قوت بصر سے اس کا ادراک نہیں ہوتا مگر قوت لمس سے ہوتا ہے۔ اب یہ اصول پھر کہ جس چیز کا ادراک قوت لمس سے بھی ہو سکے اُس کا وزن بھی ہو سکتا ہے۔ اور جس چیز کا ادراک قوت لمس سے بھی نہ ہو سکے اُس کا وزن بھی نہیں ہو سکے گا۔ بعد چندے بجلی ایجاد ہوئی جو ہوا سے کہیں زیادہ لطیف ہے اُس کا

(ح) ادراکِ حق سے نہیں ہوا صرف اس کے اثرات سے ثبوت ہوا ہے۔ تو اب حُر  
 اُن کے قاعدہ مخترعہ کے اس کا وزن ہونا ممکن ہونا چاہئے۔ لیکن قدرتِ خدا کہ اس کے  
 کے میٹر بھی انہیں کے ہاتھوں بن گئے۔ جو قدرتِ خدا کے قائل نہیں۔ اب سوائے اس  
 کچھ چارہ نہیں کہ دائرہ وزن کو اور وسیع کریں اور یوں کہیں کہ جو چیز موجود فی الخارج ہو  
 خواہ اس کا احساس بصر سے ہو یا لمس سے یا صرف اثرات سے ہو۔ سب کا وزن ہو سکتا ہے  
 اب شرعی تحقیق کے بہت قریب آگئے ہیں۔ صرف اتنی کمی رہ گئی ہے کہ اس وقت بھی اُن  
 دائرہ صرف اتنی وسعت رکھتا ہے کہ جس چیز کا وجود اُس چیز کے مشاہدہ سے ہوا ہو یا  
 اس کے اثرات کے مشاہدہ سے ہوا ہو اُس کا وزن ہو سکتا ہے۔ اور جس چیز کا وجود  
 صرف خبر سے ہوا ہو اُس کا وزن شاید اس کے اندر نہ آوے۔ اور شریعت اُس کے  
 بھی وزن کو ثابت کرتی ہے۔ لیکن اگر کسی کی فہم میں سلامت ہے اور طبیعت میں انصاف  
 ہے اور تقلید بجانے اُس کی عقل کو مسخ نہیں کر دیا ہے تو وہ اتنی بار اس دائرہ وزن میں غلط  
 کھانے سے بہت آسانی کے ساتھ اپنے دل میں اس بات کو جگہ دے سکتا ہے کہ ممکن ہے  
 کہ اس میں ابھی اور وسعت کی گنجائش ہو اور وہی حد صحیح ہو جو شریعت نے قائم کی ہے جس کا  
 خلاصہ **إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** ہے۔ اب اُس کو وزن اعمال کی خبر سے بالکل متوجش  
 نہ ہونا چاہئے۔ اور اُن تاویلوں کی طرف نہ جانا چاہئے۔ جو صرف تنگ نظری پر مبنی ہیں  
 حتیٰ کہ وزن سے مراد شمار لینا اور یہ کہنا کہ قیامت کے دن نیکیوں اور گناہوں کو شمار  
 کیا جاوے گا۔ جو زیادہ ہو اُسی کا اعتبار ہوگا۔ اسکی بھی ضرورت نہیں کیونکہ دیکھ لیا ہے کہ  
 مٹی کے وزن کی ترازو اور طرح کی ہے۔ اور پانی کے وزن کی اور طرح کی (مثلاً قارورہ کا  
 وزن یا دودھ کا وزن دیکھنے کے لئے ایک میٹر ہوتا ہے۔ اس کو قارورہ یا دودھ میں ڈال کر  
 وزن معلوم کرتے ہیں۔) یہی طرح ہوا کا وزن معلوم کرنے کے آلات اور قسم کے ہیں۔  
 اور بجلی کے وزن معلوم کرنے کے اور قسم کے تو ممکن ہے کہ قیامت میں ترازو اس قسم کی  
 ہو کہ اعمال کا وزن بمعنی ثقل ہی بتا دے (اس کی نظیر چونکہ ہمارے پاس کوئی موجود نہیں ہے  
 اس وجہ سے تعجب ہوتا ہے ورنہ درحقیقت تعجب کی کچھ بھی بات نہیں) اس آئہ کا نام میزان ہے

(ح) میزان ترازو کو کہتے ہیں۔ ظاہر الفاظ احادیث سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ قیامت میں یہ آلہ ترازو ہی کی شکل میں ہوگا۔ جیسے ایک پلہ میں نیکیاں رکھی جائیں گی اور ایک میں گناہ رکھے جائیں گے اور وزن کے اعتبار سے غلبہ ہوگا نہ کہ شمار کے اعتبار سے چنانچہ ایک روایت میں آیا ہے کہ ایک شخص کے نامہ اعمال میں گناہ ہی گناہ ہوں گے اور پلہ گناہ کا جھک جاوے گا۔ وہ شخص بہت مالوس ہوگا اور کہے گا کہ واقعی یہ سب میرے کئے ہوئے گناہ ہیں اور میرے پاس ان کا کوئی غدر نہیں ہے حکم ہوگا کہ اس کا ایک نامہ اعمال نیکی کا اور ہے اسکو بھی نکالو اور وزن کرو وہ کہے گا کہ کیا فائدہ مجھ کو اور ذلیل کر بیسے اگر ایک نیکی ہوگی بھی تو کیا کر لگی اتنے اعمال سیئہ کے سامنے۔ ارشاد ہوگا کہ نہیں ہمارے یہاں اندھیر نہیں چنانچہ ایک عمل صالح نکالاجاوے گا۔ اور نیکیوں کے پلہ میں رکھا جاوے گا۔ اور وہی پلہ جھک جاوے گا اس سے معلوم ہوا کہ شمار کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ بوجھ کا اعتبار ہوگا۔ بعض اعمال بوجھ ہوں گے اور بعض ہلکے جیسے لوہے کا ایک انچہ کا ٹکڑا لکڑی کے چار انچہ کے ٹکڑے سے بھاری ہوتا ہے قرآن شریف کے الفاظ سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے کہ وزن بمعنی بوجھ ہوگا نہ کہ شمار کا اعتبار ہوگا۔ چنانچہ فرمایا ہے **وَأَوْزَنُوا الْحَقِّ فَتَثْقَلَ** وَاِذْنُهُ **فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ**۔ (ترجمہ) قیامت میں وزن اعمال بھی یقینی ہے تو جس کے اعمال (نیکیاں) بھاری ہوں گی تو یہ لوگ نجات پانے والے ہوں گے، بھاری ٹھہرایا۔ زیادہ نہیں فرمایا۔ بھاری کے معنی مجازی زیادہ کے بھی ہو سکتے ہیں۔ مگر حقیقی معنی چھوڑ کر مجازی معنی مراد لینا بلا ضرورت جائز نہیں۔ اسی کا نام تاویل ہے۔ اور ضرورت کچھ بھی نہیں جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ جب کئی قسم کے آلات وزن کے دیکھ لے تو وزن اعمال کے آلہ (میزان) کی خبر سے چونکنے کی کوئی وجہ نہیں۔

اسی طرح شریعت نے خبر دی ہے کہ قیامت میں انسان کے اعضا بولیں گے اور اعمال کی گواہی دیں گے۔ اس پر بھی انبار زبان بہت تعجب کرتے ہیں اور بعض وقت انکار کر دیتے ہیں یا تاویلات لاطائل کرتے ہیں۔ ایسے بھی ہی غلطی ہے کہ ایک قاعدہ بہت تنگ وضع کر رکھا ہے وہ یہ کہ بولنا زبان ہی سے ممکن ہے تو اگر ہاتھ پیر وغیرہ اعضا بولیں تو سب میں زبان ہونا چاہیے

(ح) اور ایسا ہے نہیں تو بولنا کیسے مان لیا جاوے۔ یہ اصول بہت نون تک سلم رہا لیکن قدرت  
 کہ بھجوائے ایت سَنَرِیْہُمْ اَیَّاتِنَا فِی الْاَفَاقِ وَفِیْ اَنْفُسِهِمْ حَتّٰی یَتَبَيَّنَ لَہُمْ اَنَّہُ الْحَقُّ  
 (ترجمہ) ہم اُن کو اپنی نشانیاں جہاں ہیں اور خاص اُن کی ذات ہی میں دکھادیں گے تاکہ صاف  
 ظاہر ہو جائے کہ ہمارا کلام سچا ہے۔ ایک بیجان چیز بھی بولنے والی پیدا ہو گئی یعنی گراموفون  
 کہ جو چیز اُس میں محفوظ ہے اس کو جب چاہو اُس سے سُن لو۔ اب اس اصول مختصرہ کو ذرا دِرا  
 کرنا پڑا۔ اس طرح کہ بولنا جب ممکن ہے کہ یا تو زبان ہو یا کسی چیز میں مشین کے ذریعہ آواز کے  
 متوج کو محفوظ کر دیا گیا ہو۔ گراموفون میں یہی صنعت ہے لیکن یہ اصول بھی تنگ ثابت ہوا  
 کیونکہ بعض درخت بولنے والے پائے گئے۔ جن میں سے گانے کی آواز سنی گئی۔ حتیٰ کہ بعض  
 سائنس دانوں نے مانا ہے کہ درخت آپس میں بات چیت بھی کرتے ہیں۔ اب اس اصول کو  
 میں اور وسعت کرنی پڑی وہ یہ کہ جس چیز میں قوت نمو ہو وہ بھی بول سکتی ہے۔ ایسی چیز نباتات  
 ہیں۔ ابھی جمادات اس سے خارج ہیں۔ (قوت نمو تو اعضا میں بھی ہے پھر نہ معلوم ان کے  
 بولنے سے کیوں تعجب ہی) لیکن حال کی ایک تحقیق سے یہ وسعت بھی تنگ ثابت ہوئی وہ یہ  
 کہ بعض سائنس دانوں کو ثابت ہوا ہے کہ جمادات میں بھی گراموفون کی سی قوت ہے۔ کہ وہ  
 آواز کو بلا کسی ان فی صنعت محفوظ کر لیتے ہیں۔ اور بعض آلات اس قسم کے بن گئے ہیں کہ  
 اُن کے ذریعہ وہ محفوظ شدہ آواز ان جمادات میں سُنی جاتی ہے۔ پُرانے کھنڈرات میں  
 وہ آلات دکھادیں تو اُن میں سے اُن لوگوں کی آوازیں سنائی دینگی جو اُن کے قریب ہی  
 تھے۔ حتیٰ کہ یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ ان میں رہنے والے کو نسی زبان بولتے تھے۔ اب معلوم نہیں  
 کہ اصول مو صوعہ مذکورہ میں کو نسی تیسرے برہائی جاوے گی۔ جس سے وہ جامع مانع ہو جائے  
 ہم کہتے ہیں کہ اُسی اصول کو کیوں نہیں مان لیتے جو ابتدا ہی سے قرآن و حدیث نے بتایا تھا  
 وہ ان دو آیتوں میں مذکور ہے۔ اَیَّتْ اَوَّلُ وَتَاَوَّلُ الْجُلُوْدِہُمْ لِمَ شَہِدْتُمْ عَلَیْکِنَا قَاوُلَا  
 اَنْطَقْنَا اللّٰہُ الَّذِیْ اَنْطَقَ کُلَّ شَیْءٍ (ترجمہ) جب اعضا بولیں گے اور گناہوں کا اقرار  
 کریں گے۔ تو لوگ اُن سے کہیں گے کہ تم نے یہ گواہی کیوں دی۔ تو وہ جواب دیں گے کہ ہمیں  
 اُس خدا نے گویائی دی جس نے ہر بولنے والی چیز کو) گویائی دی۔ دوسری آیت یہ ہے۔

اور یہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ امام وہی شخص ہونا چاہیے جو قرآن شریف کا سب سے زیادہ جاننے والا ہو۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت مرض میں آپ ہی کی امامت کو منظور فرمایا ہے چنانچہ ابو داؤد اور حاکم نے بروایت ابن اسحاق زہری سے انہوں نے عبد الملک ابن ابی بکر بن عبد الرحمن سے انہوں نے اپنے والد سے۔ انہوں نے عبد اللہ بن زعمہ بن اسود سے نقل کیا ہے۔

وہ کہتے تھے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مرض بہت بڑھ گیا اور میں اس وقت آپ کے پاس چند مسلمانوں کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا۔ آپ کو حضرت بلال نے نماز کے لیے بلایا تو آپ نے فرمایا کہ کسی شخص سے کہہ دو کہ لوگوں کو نماز پڑھانے کا بیان ہے کہ عبد اللہ بن زعمہ یا ہر تشریف لائے تو دیکھا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ موجود ہیں۔ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نہیں ہیں۔ عبد اللہ بن زعمہ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا اے عمر! اٹھیے اور لوگوں کو نماز پڑھائیے چنانچہ آپ آگے کھڑے ہو گئے اور تکبیر تحریر یہ کہی جیسے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کی آواز سنی اور وہ ایک بلند آواز آدمی تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابو بکر کہاں ہیں اللہ تعالیٰ اس کو نا منظور فرماتے ہیں اور مسلمان بھی اس کو نا منظور کرتے ہیں پھر آپ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بلوایا مگر وہ بعد اس کے آئے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس نماز کو ختم کر چکے تھے۔ پھر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز پڑھائی۔

حاکم نے اس سند مضمون اور زیادہ روایت کیا ہے کہ عبد اللہ بن زعمہ بیان کرتے تھے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اے ابن زعمہ مختار ہی تحریر ابی ہو تم نے یہ کیا کیا؟ جب تم نے مجھ سے نماز پڑھانے کو کہا تو واللہ میں یہی سمجھا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حکم دیا ہے اور اگر یہ خیال نہ ہوتا تو میں سرگز لوگوں کو نماز نہ پڑھاتا۔

میں نے کہا واللہ مجھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حکم نہیں دیا تھا۔  
بلکہ جب میں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نہ دیکھا تو تمام حاضرین  
سے زیادہ آپ کو نماز پڑھانے کا سختی سمجھا (اس واسطے میں نے آپ کو نماز  
پڑھانے کے لیے کہا)

ابوداؤد کی ایک روایت میں بسند ابن شہاب عبید اللہ بن عبد اللہ  
سے مروی ہے وہ عبد اللہ بن زمعہ سے اس قصہ میں روایت کرتے ہیں  
کہ انہوں نے کہا جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر (رضی اللہ عنہ)  
کی آواز سنی تو آپ اٹھے اور اپنا سر برے سے نکال کر فرمایا۔ نہیں، نہیں،  
نہیں، ابن ابی قحافہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ یہ جملہ آپ نہایت غصہ کی حالت میں  
فرما رہے تھے حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں (زمانہ مرض  
وفات میں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں گیا اور آپ کے  
پاس آپ کی ازواج بیٹھی ہوئی تھیں۔ سوائے میمونہ کے سب نے مجھ سے  
پردہ کر لیا۔ پیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے دو ابنائی گئی (آپ اس وقت  
بے ہوش تھے) آپ کے منہ میں ڈالی گئی (ہمکشی میں آنے کے بعد) آپ نے  
فرمایا کہ گھر میں جس قدر لوگ ہیں سب کے منہ میں دو ڈالی جائے سوا عباس کے  
کہ ان کو میری قسم نہیں پہونچی۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ ابوبکر (رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ) سے کہو وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ نے  
اسے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے نہ پردہ کرنے کی وجہ سے یہ بتی کہ وہ حضرت عباس رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کی زوجہ محترمہ کی حقیقی بہن تھیں ۱۲

۱۳ قسم سے مراد جہاں بھی دوا ڈالنے کا حکم ہے بعض روایات میں یہ حکم لفظ واللہ کے ساتھ  
مذکور ہے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو مستثنیٰ کرنے کی وجہ خود دوسری احادیث میں موجود ہے  
چنانچہ صحیح بخاری میں ہے فأنہ لو لیشملکم لینی وہ دوا ڈالنے کی رائے میں شریک نہ تھے بات یہ تھی  
کہ ازواج مطہرات کو یہ خیال ہوا کہ حضرت کو مرض ذات الجنب ہے لہذا قسط کو روغن زیتون میں

حضرت حفصہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے کہا کہ تم حضرت سے کہو کہ ابو بکر (رضی اللہ عنہ) جب آپ کی جگہ پر کھڑے ہوں گے تو بہت رونیں گے۔ چنانچہ حضرت حفصہ نے آپ سے عرض کیا آپ نے فرمایا ابو بکر سے کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں چنانچہ حضرت ابو بکر (رضی اللہ عنہ) سے کہا گیا اور انہوں نے نماز پڑھانی شروع کر دی۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ خفت معلوم ہوئی۔ تو آپ باہر شریف لائے جب حضرت ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے آپ کو دیکھا تو پیچھے ہٹنے لگے۔ حضرت نے ان کی طرف اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا کہ تم اپنی جگہ پر رہو۔

پھر حضرت ان کے پہلو میں بیٹھ گئے۔ اور جہاں تک حضرت ابو بکر (رضی اللہ عنہ) پڑھ چکے تھے اس سے آگے آپ نے پڑھنا شروع کیا۔

۸۵ نیز امام احمد نے عبد الملک بن عمیر سے انہوں نے ابو بردہ سے انہوں نے حضرت ابو موسیٰ (رضی اللہ عنہ) سے روایت کیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب بیمار ہوئے اور آپ کا مرض بہت ترقی پکڑ گیا تو آپ نے فرمایا کہ ابو بکر سے کہو وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔

(بقیہ نوٹ ص ۱۲) چاکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ میں ڈالا حضرت منع فرماتے رہے مگر انہوں نے خیال کیا کہ چونکہ مریض کو دوا سے کراہیت ہوتی ہے اس وجہ سے آپ منع فرماتے ہیں۔ لہذا خلافت درازی حکم کی سزا میں حضرت نے حکم دیا کہ سب کے منہ میں دو ڈالی جاوے۔ چنانچہ سب کے منہ میں دوا ڈالی گئی۔ حتیٰ کہ حضرت یسویہ (رضی اللہ عنہا) اس دن روزہ سے تھیں ان کے منہ میں بھی دوا ڈالی گئی یہ سزا بطور انتقام کئے تھی۔ بلکہ تادیب تھی۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریف اپنے لیے انتقام لینے کی نہ تھی۔ ۱۲۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ابو بکر ایک نرم دل شخص ہیں جب وہ آپ کی جگہ پر کھڑے ہوں گے تو ان پر ایسی رقت طاری ہوگی کہ لوگوں کو نماز نہ پڑھا سکیں گے آپ نے فرمایا ابو بکر سے کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں اور نہ فرمایا تم لوگ یوسف علیہ السلام کی ہم نشین عورتوں کے مثل ہو چنانچہ ایک شخص نے یہ پیغام لے کر صدیق (اکبر رضی اللہ عنہ) کے پاس گیا اور انہوں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں لوگوں کو نماز پڑھائی۔

۱۵۔ یہ روایت متعدد طرق سے مروی ہے اور روایت کی عادت کے موافق کوئی حدیث مختصر ہے کوئی مطول۔ چنانچہ اس مقام پر کبھی مختصر ہے اور دو مقام پر مختصر ہے پہلا اختصار یہ ہے کہ حضرت حفصہؓ کا ذکر محذوف ہے حالانکہ حضرت عائشہؓ نے پہلے خود کہا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہا تو انہوں نے حضرت حفصہؓ سے وہی مضمون کہلوا یا اور یہ خطاب حضرت کا کہ تم لوگ یوسف کی ہم نشین عورتوں کے مثل ہو حضرت حفصہؓ ہی سے تھا اختصار دوسرا یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اپنے اس قدر ہر ایک وجہ خود ہی بیان کیا ہے جیسا کہ صحیح بخاری کے ابواب الجماعۃ میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں نے اس قدر اصرار اس سبب کیا کہ مجھے خیال تھا کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ پر حضرت ابو بکر نماز کے امام بنے اور حضرت کی وفات ہوگئی تو لوگ حضرت ابو بکر کو منحوس سمجھیں گے اور ان سے متنفر ہو جائیں گے ایسا بگایہ ہی واضح ہو گیا کہ یوسفؑ کی ہم نشین عورتوں سے ان کو کیوں تشبیہ دی گئی یوسفؑ کی ہم نشین عورتوں سے یا تو صرف زلیخا مراد ہوں جیسا کہ جہود محمد شین نے لکھا ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ جس طرح زلیخا کا مقصود اصلی اپنے اوپر سے طعن و تشنیع کا دفع کرنا تھا۔ مگر زنان مصر پر اپنا اصلی مقصد ظاہر نہ کیا بلکہ ان کو دعوت کے نام سے بلایا اسی طرح تم اپنا اصلی مقصد یعنی یہ کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ سے لوگ متنفر نہ ہوں جبہ سے نہیں بیان کرتی ہو بلکہ ابو بکر کی رقت قلب کا عذر پیش کرتی ہو اس کے لیے لازم نہیں آتا کہ یہ عذر غلط ہو بلکہ جس طرح زلیخا کا دعوت کرنا غلط نہ تھا اسی طرح یہ عذر بھی غلط نہ تھا اور اگر یوسفؑ کی ہم نشین عورتوں سے زنان مصر مراد ہوں تو یہ مطلب ہوگا کہ جس طرح ان عورتوں نے زلیخا کے کہنے میں آکر زلیخا کی سفارش حضرت یوسفؑ سے کی تھی اسی طرح اے حفصہؓ تم عائشہ کے کہنے میں آکر مجھ سے یہ بات کہہ رہی ہو ۱۲۔

# رعایتی احکام

۱۰۔ ارجب المرجب سے آخر رمضان المبارک تک رعایت رہیگی

(ضروری نوٹ) بعض کتب بہت بخوبی تعداد میں ہیں لہذا طلب کرنے میں رنج جو کتاب تمام ہو جائیگی وہ نہ دیا جائیگا

مختصر فہرست تصانیف سیدی مرشدی حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا مولوی شاہ محمد اشرف علی صاحب

قرآن شریف مترجم | بہ ترجمہ حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا مولوی قاری حافظ شاہ محمد اشرف علی صاحب تہا نوری  
مدظلہم العالی حضرت الامام ظہیم کے ترجمہ کے علاوہ اور بھی خوبیاں ہیں مثلاً (۱) حاشیہ پر

شان نزول (۲) عربی منشی محمد قاسم صاحب مشہور خوشنویس کے ہاتھ کی ہجرت (۳) تقطیع متوسط (۴) طباعت نہایت عمدہ جید پریس  
(۵) "ٹائٹل" بہت رنگ نہایت عمدہ۔ ہر یہ رعایتی ایک روپیہ آٹھ آنے۔ ایضاً چکنا ایک روپیہ بارہ آنے۔ جلد چرمی پھر ایضاً کرچی

مسائل السلوک مع رفع الشکوک | یہ کتاب علم تصوف کے جو اہل کمال کے

کاسبے بہا خزینہ اور دریائے معرفت میں شناوری کرنے کا عمدہ سفینہ جو جمع شریعت کیلئے نایاب تحفہ اور سالک طریقت کیلئے پیشل رہنا جو بہت فزاسے اہل سلوک دافع شبہات و شکوک جو اسرار و معارف کی کان جو شریعت کی روح اور طریقت کی جان جو مخفی لغین کیلئے تمام حجت جو اور مجہین کیلئے موجب زواید محبت جو الکی ہر سطر مدلول آیت قرآنی اور ہر لفظ مقصد کیف و حافی ہے پس کہان میں علم تصوف پر نکتہ چینی کرنیوالے اور کدھر میں طریقت کو شریعت سے جدا بتائیوالے وہ آئیں اور مسائل السلوک مطالعہ کر کے اپنی غلطی پر متنبہ ہوں انشاء اللہ تعالیٰ ہر ایک مسئلہ پر آیت قرآنی سے استدلال کیلئے انکو وضع ہو جائے گا کہ شریعت عین طریقت اور طریقت عین شریعت جو ان دونوں میں تفریق کرنا اور ایک کو دوسرے کے غیر بتانا سراسر بے دینی و جہالت جو قیمت تین روپے چار آنے رعایتی ہوگا

قصہ معراج اور معتبر واقعات

شب معراج کو واقعات جنے عجائب غرائب

اور میثاق معجزات کو شامل ہیں وہ کسی سے مخفی نہیں۔ لیکن انقلاد زمانہ اور دور حاضرہ کے افراط و تفریط سے جہان اور بہت مؤرخین مشق شگتے ہیں معراج شریف کے واقعات ہی اس قافی نہیں ہے۔ اگر ایک شخص اس سینکڑوں جھوٹی روایتیں منظم کرتا ہو تو دوسرا تمام قصہ ہی کو یکسر اڑا دیتا ہو اس انقلاب کو دیکھتے ہوئے حضرت اقدس جامع الشریعت و طریقت حکیم الامتہ مجدد الملت حضرت مولانا مولوی شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہم العالی نے اس ضرورت کو ملحوظ فرما کر تنویر السراج فی لیلۃ المعراج نامین فرمائی جس میں افراط و تفریط کو چھوڑ کر اپنی عادت شریفہ کے موافق اعتدال کے ساتھ واقعات کو کتب احادیث و سیر سے جمع فرمایا جو حضرت مہدوح کے انتساب کے بعد کتاب کی اہمیت اسکی تعریف اسکی خوبون کے انظار کی ضرورت نہیں رہتی قیمت دس آنے۔ رعایتی آٹھ آنے۔ (۸)

## الانتباہات المفیدۃ عن الاشتباہات الجدیدۃ

علم کلام جدید کا نہایت مفید سالہ جہین شبہات جدیدہ کو جوابات انگریزی تعلیم یافتہ حضرات کے مذاق پر نہایت فصاحت و مزانت سے دتے ہیں یہ سالہ اس قابل ہو کہ ہر انگریزی خواں کہ پاس ہے تاکہ جسوقت کوئی شبہ پیش آوے فوراً اس کتاب سے حل کریں۔ قیمت نو آنے۔ رعایتی چھ آنے۔

## التکشف عن مہات التصوف

یعنی

حضرت الامام کی مفید عوام خواص فراط و تفریط کے پاک سچو تصوف کی حقیقت میں نہایت ضروری و عجیب کتاب بعد الحمد والسنوۃ کہ اس زمانہ پر فتن میں منجملہ دیگر غلط عوام کے بڑی غلطی علم تصوف کے فہم میں ہوئی کسی نے تو توانی و علی سے قیدی کا نام تصوف رکھ لیا اور کسی نے محض رسوم کو تصوف کہا اور کسی نے صرف کثرت اور ادو ظائف کو تصوف کہہ دیا اسی طرح اسکے مسائل وحدۃ الوجود وحدۃ الشہود وغیرہ کے کہنے میں صراحت غلطیاں کیں اس فرقہ کو تو یہ ضرر پہنچا کہ اپنے عقائد خراب کئے بعضے شرک تک میں مبتلا ہو گئے اور بعض حضرات ایسے بڑے کہ وہ تصوف کا اصل سے ہی انکار کر بیٹھے اور حضرات اولیاء اللہ رحمہم اللہ کی شان میں بے ادبی و گستاخی سے پیش آئے اور مسائل تصوف کو غیر ثابت بالکتاب السنۃ اعتقاد کر لیا اور تصوف کو خلاف شریعت کے سمجھ کر اسکے نام سے کوسوں ڈور بھاگنے لگے انکو یہ ضرر ہوا کہ اسکے برکات سے محروم ہوئے اور قلب میں قساوۃ پیدا ہو گئی اور بعض حضرات وہ ہیں جو منکر نہیں اور حضرات اولیاء اللہ کے بھی معتقد ہیں لیکن تصوف کو شریعت کا غیر سمجھتے ہیں اور جس نظر سے اس

م سرایت کو دیکھنا چاہیے اس نظر سے نہیں دیکھتے اور اسے مسائل کو غیر ثابت بالسنۃ جانتے ہیں نظر ہر اس حکیم الامتہ جامع شریعت و طریقت مولانا موصوف الصوفی نے یہ کتاب ایسی تالیف فرمائی جس سے تصوف کی حقیقت اور اسکے ضروری مسائل کی تحقیق جہیں لوگ غلطیاں کرتے ہیں واضح ہو گئیں جو لوگ اس راہ کو قطع کر رہے ہیں یا ادھر متوجہ ہونے کا ارادہ رکھتے ہیں انکو تو خصوصاً اور عامہ مومنین کو عموماً اس کتاب کا مطالعہ کرنا بلکہ سبقاً سبقاً پڑھنا بہت ضروری ہے انشاء اللہ تعالیٰ تمام اشکال حل ہو نیکی علاوہ بہت سے ایسے جدید فوائد دیکھنے میں آئیں گے جو نہایت کارآمد ہیں۔ قیمت پانچ روپیہ۔ رعایتی چھ روپیہ۔

## القول الصواب

نئی روشنی والے مستورات کے

پردہ مروجہ پر شبہات کرتے

ہیں کہ ایسا پردہ قرآن حدیث سے ثابت نہیں حضرت الانے قرآن و حدیث ہی ہلکونایت فرمایا ہو قیمت دو آنہ رعایتی اسی

## خلاصہ سائنس و اسلام

اردو زبان میں یہ پہلی

کتاب ہے جو دینیات کی

جامعیت کیساتھ سائنس اور طبیعیات کا پہلوئے ہوتے ہو

یہ کتاب زیادہ تر ان تعلیمیافتوں کیواسطے تالیف کی گئی ہے جو

علوم مروجہ کے اثر سے متاثر ہو کر شبہات میں مبتلا ہو جاتے ہیں

یہ کتاب دیندار مسلمانوں کیلئے بھی از بس ضروری اور نافع ہے۔

مضامین کی مختصر فہرست یہ ہے۔ اول عقائد و اعمال کو لکھکر

اسکے ضمن میں ہر قسم کے شرک و خلاف شرع رسوم کو نہایت

وضاحت سے بیان کیا ہے پھر مناسی اور طاعات کے

بعض نبوی نقصان و منافع دکھلا کر حکومت و انتظام ملکی

کی تشریح کی ہے اسکے بعد نماز کے لئے طہارت کے شرط

ہونے کی حکمت۔ وضو میں اعضائے وضو دھونے اور ترتیب

کی حکمت۔ نماز میں کعبہ کی طرف منہ کر نیکی حکمت۔ بے نماز

کی وہی تباہی۔ غدروں کے معقول جواب۔ اعمال حج کی  
فلاسی اور بے پردگی کی خرابیاں۔ تعدد ازدواج کے متعلق  
نہایت عمدہ بحث۔ اُس شبہ کا جواب کہ شریعت محمدیہ کے قوانین  
نئی روشنی کے زمانہ میں بے سود ہیں۔ سچے صوفیوں کے حالات  
مادے کی قداست کا ابطال فلاسفہ ہی کے مسلمہ اصول کی  
وحدانیت کی فلاسفی عقل کی حقیقت معلوم کرنے میں اہل  
سائنس کی بدحواسی حیات بعد الممات کا عقلی ثبوت۔ اور  
فلاسفہ کے شبہات کا جواب۔ روح اور جسم کے باہمی تعلق  
کی حقیقت۔ الغرض دُنیا بھر کے شکوک و شبہات کے جوابات  
جو کسی حیثیت سے اسلام پر وارد ہو سکتے ہیں اس کتاب  
میں موجود ہیں جنکو پُرکھرا سلام کے دین کامل ہونیکا یقین  
کامل ہو جاتا ہے۔ قیمت دو روپے۔ رعایتی ایک روپیہ آٹھ آنہ

## قصد اسبیل

اسمیں عام لوگوں کے اس خیال  
کا ردغیہ کیا گیا ہے کہ قصوف اور  
وصول الی اللہ ان لوگوں کا کام ہے جو دُنیا و مافیہا کو ترک  
کر کے ایک گوشہ میں بیٹھ رہے ہیں ایسے دستورِ عمل تجویز  
فرماتے ہیں کہ ہر شخص سپر عمل کر کے داخل الی اللہ ہو سکتا  
ہے۔ قیمت ڈھائی آنے۔ رعایتی ۱۰

اصلاح الرسوم | پیدائش سے مرنے تک کی تمام  
رسوم کی مدلل تردید۔ قیمت پانچ آنے۔ رعایتی ۴

اعمال قرآنی | ہر حصہ۔ آیات قرآنی کے حوالے  
و اعمال۔ قیمت پانچ آنے۔ رعایتی ۳

اور اور حافی | داؤد کا ربّحانی سبحان اللہ والحمد للہ  
واللہ اکبر کے فضائل۔ قیمت تین آنے۔ رعایتی ۲

آداب معاشرت | باہمی معاشرت کے آداب جنکی  
رعایت کہنے سے آپس میں محبت پیدا ہو۔ قیمت ۲۰ رعایتی ۱۰

اغلاط العوام | عوام میں جو غلط مسائل مشہور ہو گئے

میں انکی اصلاح۔ قیمت ڈھائی آنے۔ رعایتی ۱۰  
اخبار الزلزله | زلزلہ کی حقیقت جبکہ شریعت کی  
تعلق رکھتی ہو اسکا محققانہ بیان۔ قیمت ایک آنہ۔ رعایتی ۱۰  
اخبار مینی | اخبار مینی کے عدم جواز کا بیان۔

قیمت ۱۰ رعایتی ۵  
بہشتی زیور | عورتوں کی تعلیم کیلئے نہایت مفید دینی

اور دنیوی ضرورتوں کی کفیل۔ اسکی ضرورت اور مقبولیت کا  
اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ اسکی اشاعت ملک میں لاکھوں کی تعداد  
میں ہو چکی ہے۔ قیمت دو روپے۔ رعایتی ایک روپیہ چار آنے  
بہشتی گوہر | بہشتی زیور کا گیارہواں حصہ جس میں

مخصوص مرد کے متعلق مسائل ہیں۔ قیمت ۱۰ رعایتی ۵  
بہشتی زیور مدلل و مکمل | اس میں بعض جہ سے رعایت

نہیں کر سکتا۔ قیمت سات روپے (مضمر)  
تعلیم الدین | دین کے چاروں اجزاء عقائد، عبادات، اخلاق

معاملات اور سلوک مقامات اذکار و اشغال کا قرآن حدیث  
سے بیان۔ قیمت آٹھ آنے۔ رعایتی چھ آنے۔ (مضمر)

الترتیب اللطیف | فی قصۃ الکیم و الکلیف حضرت پیر  
اور حضرت ابوالہیم علیہما السلام کے قصے جو قرآن مجید میں مختلف جگہ

آئے ہیں انکو یکجا کر دیا ہے۔ قیمت پانچ آنے۔ رعایتی ۱۰  
تجوید القرآن | معیاد کا رحق القرآن سہل نظم میں تجوید

کے ضروری قواعد حفظ یاد کرانے کے لئے۔ قیمت ۱۰ رعایتی ۵  
طریقہ مولد | مولود شریف کے صحیح اور سُنت کے موافق

طریقہ کا بیان۔ قیمت ۱۰ رعایتی ۵  
احکام النجلی من النبی والصدی | جناب باری

عز و جلال کا  
دیدار کب ہو گا کہاں ہو گا کس طرح ہو گا۔ اس باب میں حضرت

مذہب نے نہایت عجیب و غریب مسائل مشہور فرمائے ہیں جن

فصل اول میں دلائل شرعیہ سے یہ تحریر فرمایا کہ دنیا میں دیدار باری تعالیٰ متنع ہو فصل دوم میں یہ بیان ہے کہ اس اقصاء سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدس مستثنیٰ ہے اور آپ کو بیلا المعراج میں ظاہری آنکھوں سے دیدار باری تعالیٰ ہوا فصل سوم میں نہایت شرح و بسط کے یہ تحریر فرمایا کہ آخرت میں تمام اہل ایمان کو انہیں ظاہری آنکھوں کے دیدار باری تعالیٰ ہوگا اور قلاں قلاں مقام پر ہوگا اور ہر مقام کے دیدار میں کیا فرق ہوا کے ساتھ ہی تجلی کے اقسام ذکر فرما کر بیت سے فوائد علمیہ تحریر فرماتے ہیں اس طرح یہ رسالہ ایک مبحث میں مفصل و مکمل ہو گیا ہے۔  
 قیمت تین آنے۔ (۳۴) رعایتی دو آنے۔ (۱۲)

**المصالح العقلیہ للأحكام العقلیہ** یعنی اسلامی احکام کی عقلی حکمتیں۔  
 افسوس ہو کہ خدا تعالیٰ کے احکام بجا لانے اور امر و نہی پر عمل کرنے میں ہزاروں حیلے تراشے جاتے اور عقلیں دریافت کی جاتی ہیں خصوصاً آج کل نئی تعلیم کے اثر سے غلط فہمی کی حالت اور بھی زیادہ ہو گئی ہے اور اکثر جدید تعلیم یافتہ تحقیق سبباً علل کو آڑ بنا کر عمل سے بے پرواہ ہو گئے ہیں مگر خدا سے تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے حضرت حکیم الامتہ مجدد الملتہ مولانا شاہ محمد اشرف علی گناہا نوئی کو کہ المصالح العقلیہ اردو زبان میں تالیف فرما کر آزادانہ ہند کیلئے رموز و اسرار شرعیہ کا ایسا بیش بہا ذخیرہ جمع فرمایا جو ایک حق طلب حق پسند کیلئے ہدایت کا معقول ذریعہ ہو سکتا ہو ورنہ خود پسند و نفس پرست کیلئے تو دفتر جمی کافی نہیں۔ قیمت کامل ہر حصہ چار رعایتی چار

**المشرف بمعرفة احادیث الصوف**  
 اس میں اُن احادیث کی تحقیق فرمائی ہو جو کتب تصوف میں

نیز صوفیہ کے کلام میں آئی ہیں انکی تحقیق فرما کر دیکھا دیا ہے کہ یہ کس کس درجہ کی احادیث ہیں اور جو روایات دراصل حدیث نہ تھیں بلکہ کسی بزرگ کا قول تھا اور غلطی سے عوام نے اس کو حدیث مشہور کر دیا تھا اسکی اصلیت ظاہر فرمانے کے ساتھ ہی یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ جو رنگون کا یہ قول فلاں دلیل شرعی سے ثابت ہو۔ اصل کتاب عربی میں ہو مگر ایک کالم میں درود و کلام میں خود حضرت مولانا سلمہ ہی کا ترجمہ ہو۔ اس صوت کی ہر طبقہ کیلئے نفع عام اور تمام ہو گیا ہے۔ ضخامت ۴۷ صفحہ قیمت ایک روپیہ (۳۵) رعایتی بارہ آنے۔ (۱۲)

**تحقیق تعلیم انگریزی** | انگریزی پڑھنے کے متعلق بحث و رعایتی ۱۰  
**حفظ الایمان** | بمعہ بسط البیان و تغیر العنوان قیمت امر رعایتی ۱۰

**جمال القرآن** | علم توحید میں نہایت سہل عبارات میں تحریر کیا گیا ہو۔ قیمت تین آنے۔ (۳۶) رعایتی ۲۰

**حقوق الاسلام** | استاد پیراں۔ باب مباح۔ بیوی۔ حاکم محکوم۔ ہمسایہ۔ جہان غیرہ کے حقوق کا بیان۔ قیمت امر رعایتی ۱۰

**حق السماع** | سماع کے متعلق فقہی تحقیق اور بزرگان امت کے اقوال۔ قیمت دو آنے۔ رعایتی ۱۰

**حقوق العلم** | علماء پر عامہ مسلمین کے جو حقوق ہیں اور انہیں جتنی کی ہو اور عامہ مسلمین پر علماء کے جو حقوق ہیں اور انہیں جو کی ہو ان سب کی اصلاح ہو۔ قیمت پانچ آنے۔ رعایتی ۱۰

**الخطاب الملیح** | فی تحقیق المبدی و المسج مرزا غلام احمد دہلوی کے اقوال کا رد عیسیٰ علیہ السلام کی وفات حیات کی تحقیق۔ آیت انی متوفیک کی تفسیر اور نزول عیسیٰ وغیرہ قیمت ۱۰ رعایتی ۱۰

**خاتمہ بالخیر** | سور خاتمہ کے اسباب کی تحقیق قیمت ۱۰ رعایتی ۱۰

**تربیتہ السالک و تنجیہ الہالک** | احکام باطنی کا مجموعہ ذکر و شغل کر نیوالے حضرات حضرت والا مدظلہم کی خدمت میں اپنے باطنی

حالات عرض کرتے ہیں وہ یکجا جمع کر لئے جاتے ہیں اور وہ شائع ہوتے رہتے ہیں ساکین مشائخ کیلئے اس بہتر کوئی کتاب نہیں ہو سکتی جو حافی مطب کہا جائے تو بجا ہو اسکے مطالعہ سے ساکین نفس و شیطان کے دھوکے سے بچ سکتا ہو اور مشائخ کی بھی لاکھوں مشکلات اس حل ہوتی ہیں یہ کتاب ساکین کیلئے خصوصاً اور عام مسلمانوں کیلئے عموماً نہایت ضروری ہو قیمت ۴۰ روپائی ۴۰

**نشر الطیب فی ذکر النبی الحبیب**  
آقا نادر جناب رسول مدنی

علیہ وسلم کی مستند سوانح عمری۔ ابتداء یعنی صوت نور سے دخول جنت تک کے نہایت صحیح روایات بہت عمدہ طرز پر عام فہم اردو زبان میں تحریر فرمائی ہو۔ جابجا اشعار شوفیہ سے زینت دی ہو یہی مبارک کتاب ہو جسکے زمانہ تالیف میں ضلع مظفر نگر میں و باپھیل رہی تھی مگر اسکی برکت سے تہانہ جہون محفوظ رہا اور تجربہ سے ثابت ہو گیا ہو کہ زمانہ و باپھیل اسکا مطالعہ دافع بلیات ہو جس مکان میں یہ روزانہ پڑھی جائے انشاء اللہ وہ مکان باسے محفوظ رہتا ہو۔ مزید براں ساتویں بار اور اضافہ جدید کے ساتھ طبع ہو رہی ہو امید ہو ماہ شعبان المعظم میں ہدیہ ناظرین ہو جاوے گی اسکی قیمت وہی چل رہی ہو مگر جو حضرات ۵ اشعبان تک نام درج کروانگے انکو ۵ روپے دی جاوے گی مگر محض ہفتہ خیر ہو

## سفر نامہ لٹایا سیاسی اسلامی کا ایک مجاہدانہ ور

آجکل جبکو دیکھتے وہ ہندوستان میں اسلامی سلطنت کے خواب دیکھ رہا ہو مگر جن خوبو کی سلطنت کے لئے ضرورت ہو انکا نام نہیں تو کیا جو غلام ہو اور غلامانہ صفات بھی اپنے اندر کہتا ہو وہ کبھی کسی قید سے آزاد ہو سکتا ہو؟ ہرگز نہیں حضرت شیخ الہند مولانا محمد صاحب قدس سرہ بھی ہماری طرح دوسروں کے محکوم تھے مگر غلامانہ صفات سے پاک تھے۔ پس آپ اگر شیخ علیہ الرحمۃ کا سفر نامہ لٹانہ دیکھا ہو

تو اب دیکھئے آپ معلوم ہوگا کہ قدرت نے آپ کو کیسے شہادت اوصاف عطا فرمائے تھے۔ یہ سفر نامہ آپ کو بتائے گا کہ اغیار کے ہاتھوں میں پھنسکر اور عزمی ثبات قدمی۔ بے خوفی۔ حق گوئی کے جو ہر دکھانا یہ خاص مجاہد فی اللہ ہی کی شان ہو۔ اس سفر نامہ آپ حضرت علیہ الرحمۃ کے حالات زندگی معلوم کر کے انشاء اللہ علی الکفار رحمانیہ ہم کی تفسیر کا لطف اٹھائیں گے اور متقیانہ و مجاہدانہ اوصاف سے آگاہ ہو کر جام شریعت و سندان عشق کے یکجائی نظارہ و جد کرینگے۔ پس اسے ترقی اسلام کے شہداء اور اسے عروج ملی کے فدائیوں اور حضرت شیخ انجلی پرین کا سفر نامہ پڑھ کر حیرات و بہت کا سبق حاصل کرو نہ انداز ہی و حق پرستی کے خوگر بنو۔ ماسوا کا خوف لے کر لکھنا کلامہ جدید سے اغیار پر اسلامی جاہ و جلال کا رعب جما دو قیمت ۱۰ روپائی ۱۰

## یاوگار صالحین

اس جہل و ضلالت کے زمانہ میں جبکہ اہل اسلام مذہبی معلومات اوونی کتب مطالعہ سے یکسو ہو چکے ہیں سخت ضرورت ہو کہ انکو دینی معلومات کی واقفیت کے ساتھ یاوگار صالحین بزرگان میں کو حال او واقعات کا مطالعہ بھی کرایا جاوے دینی معلومات کیلئے اعانت کا کام دیکھا خصوصاً ان بزرگان کا جنکے نام سے شاید ہی اس زمانہ میں کوئی ہستی ناوا ہو کیا اسوقت مولانا محمد سہیل حسنا شہید ہدی و حضرت لٹانہ شاہ ولی اللہ حسنا قدس سرہ و حضرت مولانا رشید احمد حسنا محدث گنگوہی و حضرت مولانا محمد قاسم حسنا نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ مولانا محمد حق صاحب نانوتوی قدس سرہ وغیرہ بزرگان کو اسائے گرامی ہو کوئی ہستی ناواقف نکل سکتی ہو ہرگز نہیں ان حضرات کے حالات کچھ اوصاف ہونیکے لئے جناب امیر شاہ خاں خاں حرم متوطن قصبہ خواجہ مقیم میرپور کی زبان نکلتے ہوئے ہونیکے ساتھ حکیم الامتہ محی السنہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی حسنا غلام کے حواشی کی ترمیم نور علی نور کا کام کر رہی ہو جن و راق میں ان حضرات کے واقعات جمع کئے گئے ہیں انکا نام امیر الروایات فی حبیب الکایار لکھا گیا ہو اس مختصر

# فیوض الاسلام ترجمہ فتوح الشام

از مولانا حکیم شبیر احمد صفا انصاری دام ظلہم

شایقین تاریخ اسلامی کو ہم یہ مژدہ جانفزا سناتے ہیں کہ جناب مولانا شبیر احمد صفا انصاری نے فتوح الشام کا نہایت سلیس و دریا محاورہ ترجمہ کیا ہے۔ قدیم ترجمہ میں جو پیچیدگی اور الجھن ہو وہ باخبر حضرات سے پوشیدہ نہیں۔ اس زمانہ میں چونکہ اردو زبان روز بروز صاف و شستہ ہوتی جاتی ہو اسلئے اس پرانے ترجمہ نے اہم تاریخی واقعات اسلامی فتوحات کی واقفیت کا دروازہ بند کر رکھا تھا اور لوگ شایقین زمانہ حال کے موافق ایک عمدہ اور بامحاورہ ترجمہ کے منتظر رہتے تھے۔ الحمد للہ کہ اس انتظار کی مدت اب ختم ہو گئی ہے اور فیوض الاسلام ترجمہ جدید فتوح الشام نہایت آجے تابے ہر نیاظرین ہے اس کتاب کے مطالعہ سے آپ کو غازیان اسلام و مجاہدین ملت کی اولوالعزمی جان نثاری کے جرات آموز حالات معلوم ہونگے اور مشہور نامور سپہ سالاران اسلام حضرت ابو عبیدہ بن جراح و حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہما کی مدبرانہ شجاعت و حکیمانہ سیاست کے حیرت انگیز کارنامے ملاحظہ سے گذرینگے۔

پس اسے شیفنگان حریت اسلامی اور اسے دلدادگان شوکت ملی فتوح الشام کے جدید ترجمہ سے عروج اسلامی کا سچا و صحیح نقشہ دیکھ کر اپنی تباہی و بربادی کے اسباب معلوم کرو اور اپنی بزدلی و بے غیرتی پر آنسو بہا کر غیور و اولوالعزم شجاعان اسلام کے کارناموں کو اپنا رہنما بناؤ۔

فیوض الاسلام کی ضخامت ۸۱۲ صفحات تقطیع ۲۱/۲ قیمت ہے رعایتی قیمت چھڑا محصول اک ۱۱

المشہد

محمد عثمان تاجر کتب درسیہ کلان دہلی

# کتاب ترغیب و ترہیب

انسان بلکہ تمام حیوانات ایسی طبیعت پر پیدا کئے گئے ہیں کہ تا وقتیکہ کسی امر کی طمع یا کسی امر کا خوف نہ ہو ہر کام کو نادم و شوار ہوتا ہے بلکہ نہیں ہو سکتا اگر جوتا بھی ہے تو حکم حاکم کو وہ ہی نہایت جبر اور دشواری اسی وجہ سے فی زمانہ کہ حاکم اسلام تو موجود نہیں احکام شریعت پر مسلمانوں کو قائم رہنا دشوار ہو رہا ہے اب تو مسلمانوں کو ہر امر دینی کا کوئی فائدہ یا اسکے ترک سے مضرت نہ معلوم ہوا دوسرے عمل مشکل ہے۔ لہذا اس زمانہ میں ایسی کتاب کی اشاعت ضروری ہے جس میں احکام شریعت کی منفعت اور اسکے ترک سے مضرت دکھا کر راہ مستقیم پر قائم کیا جاوے سو اس بارے میں احقر کے خیال میں کتاب ترغیب و ترہیب آئی اور اسکا ترجمہ شروع کر دیا جو تھوڑا تھوڑا رسالہ الہامی میں ہر مہینہ شائع کرتا رہا چونکہ رسالہ الہامی میں مضامین دینیہ کے سوا کوئی آجکل کے مذاق کی چیز نہیں۔ لہذا رسالہ مذکور کی اشاعت بہت تھوڑی ہے اور رسالہ کے فرمے بچ جاتے ہیں احقر انکو جمع کر کے کتاب کی صورت میں تیار کر لیتا ہے اس طرح کئی کتابیں اس میں سے علیحدہ تیار ہو کر ہر یہ ناظرین پہنچتی ہیں۔ مثلاً تسہیل المواعظ۔ المصالح العقلیہ۔ امیر الروایات۔ التشریف حصہ اول وغیرہ۔ لہذا کتاب ترغیب کی بھی مفصل ذیل جلدیں تیار ہو چکی ہیں جو کچھ روز سے شائع ہو رہی ہیں اسکے اس وقت تک تین حصے تیار ہیں۔

**حصہ اول** میں ترغیب شائع کتاب سنت اور کار خیر میں پیش قدمی کرنے اور ترک سنت اور بدعات اور کار بد میں پیش قدمی سے اجتناب۔ کتاب اعلم اس میں علماء و طلباء کے فضائل اور اشاعت علم کی ترغیب ہے اور جھوٹی حدیث کے بیان کرنے۔ اور علم کی ناقدری اور دنیا کے واسطے علم پڑھنے پڑھانے سے اجتناب۔ کتاب الطہارت اس میں آداب طہارت کی حاجت اور استنجا اور غسل و وضو کے فضائل نہایت بسط سے بیان کئے ہیں ضخامت ۸۰ صفحات قیمت ۱۰ روپائی۔

**حصہ دوم** کتاب الصلوٰۃ اس میں اذان کے اور اسکے جواب اور تکبیر کے فضائل اور بعد اذان کے مسجد سے نکلنے کی ممانعت اور ضرورت کے موقع پر تعمیر مساجد اور انکا احترام اور عورتوں کو گھروں میں نماز ادا کرنے کی ترغیب اور نماز پنجگانہ کے اہتمام۔ فضائل رکوع و سجود کے اور اول وقت ادا کرنے کی فضیلت آداب جماعت اذکار بعد نماز آداب امامت و صف بندی وغیرہ وغیرہ کتاب قواعد اس میں سنت مکرہ اور وتر اور تہجد اور چاشت صلوٰۃ و توبہ و استغفار۔ صلوٰۃ حاجت۔ صلوٰۃ التسبیح وغیرہ کا بیان ہے۔ ضخامت ۴۰ صفحات قیمت ایک روپیہ چار آنہ۔ رعایتی ۵ روپے۔

**حصہ سوم** دوم کا جزو ثانی یعنی کتاب الحج جمعہ اس میں نماز جمعہ کی فضیلت اور اس دن رات میں ساعت اجابت کے فضائل اور غسل کرنا اور اول وقت کی فضیلت اور بلا عذر دیر کرنے اور گروہ میں پہلے گئے اور خطبہ میں بات کرنے کی ممانعت اور ترک جمعہ پر وعید اور سورہ کہف اور اس رات دن کے اذکار ضخامت ۳۰ صفحات قیمت دو آنہ۔ رعایتی ۱۰ روپے۔

تر

محمد عثمان تاجر کتب و رسمہ کلان دہلی

# بیان الامرار ترجمہ تاریخ الخلفاء

مؤلفہ علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ  
مترجمہ مولانا مولوی حکیم شبیر احمد رضا انصاری مدظلہم العالی

اسکے مطالعہ سے تاریخ اسلام پر پورا عبور ہو جاتا ہے ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ خلافت کس طرح اور کس کس پر منتقل ہوتی رہی۔ اس میں خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے لیکر ۹۰ تک کے خلفاء کے حالات درج کر دیئے ہیں۔ یہ اسی تاریخ الخلفاء کا ترجمہ ہے جو عام طور پر داخل درس ہے۔ قیمت اصلی عمار رعایتی علی

## الہادی

و نیات کا ماہواری رسالہ جس میں شریعت و طریقت کے متعلق جامع شریعت و طریقت اقف اسرار حقیقت حضرت حکیم الامتہ مولانا شاہ محمد اشرف علی صناٹھانوی مدظلہم العالی کے علوم عقلیہ و نقلیہ کا بیش بہا ذخیرہ ہوتا ہے جو ہر طبقہ کو نہایت مفید ہے۔  
جمادی الاول ۱۳۴۳ء سے جاری ہوا ہے جسکی سالانہ قیمت دو روپیہ آٹھ آنہ ہے اور بصوت وی پی دو روپے بارہ آنہ۔ ۴۴ کاکٹ بھیج کر نمونہ طلب فرماویں۔  
المشت

تھرا

محمد عثمان تاجر کتب و ریہ کلان دہلی

# خصائل نبوی یعنی شرح شمائل ترمذی

عاشقان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مرثدہ کہ اس جہل و ضلالت کے زمانہ میں جناب مولوی محمد زکریا صاحب  
کاندھلوی شیخ الحدیث مدرسہ مظاہر علوم نے امام ترمذی کے مشہور سالہ شمائل ترمذی کو سلیس اردو کے قالب  
میں ڈھال دیا ہے۔ الحمد للہ ثم الحمد للہ کہ ہنوز مسلمان اپنے دین سے ایسے بے خبر نہیں کہ ان کے سامنے صحیح سنیہ  
کی عظمت بیان کی جائے، ترمذی کے فضائل کا اظہار کیا جائے۔ شمائل ترمذی کے محاسن پر نظر ڈالی جائے ہر مسلم  
مستی ان تمام امور سے کما حقہ واقف ہو۔ فی الحقیقت جناب مصنف نے تمام دنیا کے اسلام پر عموماً اور شائقان  
حدیث پر خصوصاً بہت بڑا احسان فرمایا ہے۔ اس کتاب کے بالتفصیل تمام مناقب کا اظہار اس مختصر اشتہار میں ناممکن  
ہے۔ لیکن ہم اجمالاً بعض خصوصیات کا ذکر کرتے ہیں (۱) ترجمہ پر اکتفا نہیں کیا گیا ہے بلکہ جاہلی مفید دلچسپ اور  
علمی نکات اور زرین و گران بہ فوائد کا اضافہ کیا گیا ہے (۲) جن احادیث میں بظاہر تعارض و تدافع  
معلوم ہوتا تھا انہیں صاف و سلیس طریقہ سے تطبیق دی گئی ہے۔ (۳) اصل کتاب شمائل ترمذی میں  
مولفات شکل تھے یا جو تراکیب یہ دشوار تھیں۔ ان کو بین السطور اور عربی حاشیہ میں حل کیا گیا ہے (۴) علما  
و طلبہ کے لئے اسما و رجال کے ضروری مباحث و فوائد اور مخصوص مضامین علمی کو بھی عربی حاشیہ میں بسط و تفصیل  
کے ساتھ بیان کیا گیا ہے (۵) اکثر تحقیقات و بلند پایہ مضامین اکابر سلف کے کلام سے ماخوذ ہیں جن کو  
جناب مصنف کے بیان نے نور علی نور کا مصداق بنا دیا ہے (۶) ترجمہ با محاورہ مطلب خیر و سلیس ہے۔ لفظی  
ترجمہ کی پابندی نہیں کی گئی ہے (۷) کہیں کہیں اختلاف مذاہب کا بھی مختصراً ذکر کیا گیا ہے مگر احناف  
جعل اللہ ساعیہم مشکورہ کے مذہب کو اکثر جگہ وضاحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ اور حسب ضرورت کہیں  
کہیں براہین و دلائل بھی لکھے گئے ہیں (۸) اصل کتاب میں جن غزوات و قصص کا اشارہ ذکر کیا گیا ہے  
ان کو سہولت کے لئے کسی قدر تفصیل سے بیان کر دیا گیا ہے۔ (۹) جہان تراجم ابواب متون احادیث  
کی مطابقت مخفی تھی بال توضیح بیان کر دی گئی ہے۔ (۱۰) تمام کتاب میں سلف صالحین کے قدم بقدم  
چلنے کا کافی التزام کیا گیا ہے۔ یہاں پر زور الفاظ میں بباغ و بہار دہل کہتا ہوں کہ اگر آپ صحیح و جامع اخلاق نبوی  
کا مطالعہ جانتی ہیں اور وہ بھی اس شان سے کہ علمی شبہ پیش نہ آئے کوئی مضمون غیر محقق نہ رہ جائے اور اس کے  
معلق تمام ضروری اور مفید مضامین معلوم ہو جائیں تو آپ خصائل النبوی ملاحظہ فرمائیں قیمت غم ارغائی

المشتہر محمد عثمان تاجر کتب و ریضہ کلان دہلی

# انجمن اشیم

دوسری بارنی خوبیوں کے ساتھ طبع ہوئی ہے



اس لاجواب کتاب کی تعریف میں اس سے زیادہ کچھ کہنے کی حاجت نہیں کہ یہ کتاب الحکم کی بنیاد  
 ہو جسکے مصنف شیخ ابن عطار اللہ اسکندری ہیں، جنکی جلالت و عظمت پر صوفیہ کرام کا اتفاق ہو اصل  
 عربی میں تھی جسکی تبویب شیخ علی متقی مصنف کنز الاحمال رحمۃ اللہ علیہ نے فرمائی اور حضرت اقدس قطب العالی  
 رئیس السالکین مقدم العلماء الراغبین مولانا الحافظ الحاج شاہ خلیل احمد صمد سہارنپوری صاحب مدنی قدس  
 سرہ نے علی حضرت شیخ العرب العجم قطب العالم حضرت حاجی شاہ امداد اللہ صاحب جاتی قدس سرہ کے ارشاد  
 اردو میں ترجمہ فرمایا پھر مولانا الحافظ الحاج مولوی محمد عبداللہ صاحب گنگوہی نے اسکی مفصل شرح فرمائی  
 حضرت اقدس حکیم الامتہ المحمدیہ مجدد الملتہ الاسلامیہ مولانا شاہ محمد شرف علی صاحب تہانوی دامت برکاتہم نے  
 بید پسند فرما کر خانقاہ امدادیہ کے درس سلوک میں داخل فرمایا۔ اور سالکین کو بید اسکے مطالعہ کا حکم فرماتے ہیں  
 علاوہ کتاب کے فی نکتہ مفید ہونیکے ایک خصوصیت یہیں یہ ہے کہ گو اسکی شرح میں عربی شرح سے مدد لگئی ہو جسکو شارح  
 دیباچہ میں ظاہر کیا ہے لیکن زیادہ تر امداد حضرت اقدس حکیم الامتہ مولانا تہانوی مدفیوضہم العالی کی تحقیقات  
 تقریریہ و تحریریہ سے ہی لگئی ہو جیسا کہ مراجعت ماخذ سے معلوم ہو سکتا ہے منتسبین حضرت حکیم الامتہ کیلئے اس  
 داخل درس کراچی بیکٹی بڑی وجہ یہی ہے اس بنا پر حضرت حکیم الامتہ مجدد الملتہ کے افادات کے شایقین کو  
 کیساتھ اس طرف متوجہ ہونا چاہئے اور طبع ثانی میں تہم فائدہ کیلئے آخر میں حضرت والا کے چند خاص افادہ  
 مجموعہ ملقب بہ السبیل العابر فی السبیل بھی اضافہ کر دیا گیا ہے جنہیں نقصوف کا نہایت جامع مانع خلاصہ  
 نہایت ہی سہل طریق عمل ارشاد فرمایا ہے جو قریب قریب تمام مطولات سے معنی ہو گیا ہے۔

قیمت :- ایک روپیہ چار آنے (نیم) محصول اک بذمہ خریدار

المشتہ :- محمد عثمان تاجر کتب بازار دہلی کلاں دہلی